

समय-प्रमुख विद्यानन्द मुनि
सपादन बलभद्र जैन

आवरण (मूल मज्जा) : कु मधु जैन, बडौत
आवरण (सम्कार) • टाइम्स ऑफ इण्डिया

आवरण (रग-संयोजन)
नो कर्म (स्वर्णाक्ष)
द्रव्य कर्म (नीलाक्ष)
भाव कर्म (अग्याक्ष)
शुद्ध स्व-रूप

© सर्वाधिकार सुरक्षित श्री कुन्दकुन्द भारती, दिल्ली

प्रथम आवृत्ति, मई १९७८
विद्यार्थी सस्करण

मूल्य म्वाध्याय

प्रकाशन
मन्त्री,
श्री कुन्दकुन्द भारती,
७-ए, गजपुर रोड,
दिल्ली-११०००६

प्राप्ति-स्थान
मन्त्री, श्री वीर निर्वाण ग्रन्थ प्रकाशन समिति
४८, सीतलामाता बाजार,
इन्दौर-४५२००२, मध्यप्रदेश

समय-सार आचार्य कुन्दकुन्द
Samayasara Acharya Kundkund
Religion 1978

मुद्रण
नई दुनिया प्रेस, इन्दौर

मुन्नुडि*

आचार्य कुन्दकुन्द और उनका समय

मगल भगवदो वीरो, मगल गोदमो गणी ।

मगल कोण्डकुदाइ, जेण्ह धम्मोत्थु मगल^१ ॥

आचार्य उच्चकोटि का असामान्य साधक होता है। उमे तीर्थकर के सदृश माना गया है, क्योंकि तीर्थकर के अभाव में वह धर्म-तीर्थ का उप-वृहण करता है।

प्रातः स्मरणीय आचार्य कुन्दकुन्द आत्मरमानुभवी महर्षि थे। जैन आचार्य-परम्परा में उनका स्थान शीर्षस्थ है। अनेक आचार्यों ने उनका नाम-स्मरण अत्यन्त आदर के साथ किया है। प्रत्येक शुभ कार्य में जिन चार मगलो का नाम-स्मरण किया जाता है, उनमें आचार्य का नाम भी सम्मिलित है। उत्तरकालीन प्रायश सभी आचार्यों ने अपने आपको कुन्दकुन्दाचार्य के 'कुन्दकुन्दान्वय'^२ बताने हुए गौरव का अनुभव किया है। श्रमण सस्कृति के समुन्नयन में उनका योगदान अविस्मरणीय है।

वे दीर्घ तपस्वी, अनेक ऋद्धियों के धारक और अतिशय ज्ञान-सम्पन्न श्रमण थे। उनका प्रामाणिक एवं विस्तृत जीवन-चरित्र इतिवृत्त उपलब्ध नहीं है, किन्तु प्रशस्तियों, पट्टावलियों, शिलालेखों तथा दर्शनसार आदि ग्रन्थों के आधार पर कुछ तथ्य सचय किये जा सकते हैं। इनके अनुसार उनका जन्म-स्थान आन्ध्र प्रान्त में कुन्दकुन्दपुरम्^३ में शार्वरी^४ नाम मवत्सर माघ शुक्ला ५ ईसा पूर्व १०८ में हुआ था। उन्होंने ११ वर्ष की अल्पायु में ही श्रमण मुनि-दीक्षा ली तथा ३३ वर्ष तक मुनिपद पर रह कर ज्ञान और

१ तीर्थकर वर्धमान-महावीर मगल म्यरूप हैं। गणधर गौतम ऋषि (दिव्यध्वनि के मन्देश-वाहक तथा द्वादशाङ्ग आगम के रचयिता) मगलात्मक हैं। कुन्दकुन्दादि आचार्य-परम्परा (विद्यायज्ञ) मगलमय हैं। एतावता विश्व के सम्पूर्ण भव्यात्माओं को जैन धर्म मगल कारक है।

२ वश-वशा दो प्रकार का चलता था-विद्या और योनि सम्बन्ध से (विद्यायोनि-सम्बन्धेभ्योबुञ् ४-३-७७, अतो विद्यायोनि सवन्धेभ्य ६-३-२३)। विद्यावश गुरु-शिष्य-परम्परा के रूप में चलता, जो योनि (पुरुवश, इध्वाकुवश) सम्बन्ध के समान ही वास्तविक माना जाता था।

३ शिलालेख के अनुसार कोणुकुन्दे, प्रचलित नाम कोडकुन्दी, गुण्टूर तहसील, आन्ध्र प्रदेश।

४ ज्योतिष के प्रसिद्ध विद्वान् प वाहुवली।

* मुन्नुडि-कल्लड, पुरोवाक् (त्रिवचन)

चारित्र्य की सतत साधना की। ४४ वर्ष की आयु में (ई पू. ६४) चतुर्विध (श्रमण, श्रमणा और श्रावक, श्राविका) सब ने उन्हें आचार्य-पद पर प्रतिष्ठित किया। वे ५१ वर्ष १० मास १५ दिन इस पद पर विराजमान रहे। उन्होंने ९५ वर्ष १० मास १५ दिन की दीर्घायु^१ पायी और ई पू १२ में^२ ममाधि-मरण द्वारा स्वर्गारोहण किया।

विन्ध्यगिरि के एक शिलालेख (श्रवणवेलगुल) के अनुसार उन्हें चारण ऋद्धि प्राप्त थी जिसके द्वारा वे भमितल में चार अगुल ऊपर आकाश में गमन^३ करते थे। उनके नम्वन्ध में यह भी अनुश्रुति प्रचलित है कि वे विदेह क्षेत्र में वर्तमान तीर्थकर सीमन्धर भगवान के समवसरण में गये थे और उनकी दिव्यध्वनि का श्रवण^४ किया था। कई ग्रन्थों में उनके पाँच नामों—'पद्मनन्दि', कुन्दकुन्दाचार्य, वक्रग्रीवाचार्य, एलाचार्य, गृद्धपिच्छाचार्य का भी उल्लेख मिलता है।^५ 'अभिधानराजेन्द्रकोश' में कुन्दकुन्दाचार्य का परिचय देते हुए विक्रम मवत् ४९ में उनकी विद्यमानता को स्वीकार किया है तथा उनके इन पाँचों नामों का भी उल्लेख किया है, केवल 'पद्मनन्दि' के स्थान पर 'मदननन्दि' नाम दिया है। 'वारम्-अणुपेक्खा'^६ में उन्होंने

१ दिगम्बर पट्टावलियों के आधार पर प्रो हार्नेले द्वारा आचार्य श्री के जीवन का निर्णीत काल, *Indian Antiquary, Vol XX, XXI*, डॉ ए एन ट्याम्पे, *Historical Introduction to Panchastilkayasar*, p 5, भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन।

२ डॉ गजबली पाण्डे, विक्रमादित्य, पृ १६१।

३ विन्ध्यगिरि शिलालेख।

४ दर्शन मार।

विदेह क्षेत्र में आचार्य कुन्दकुन्द के जाने की क्या विश्वसनीय नहीं जान पड़ती। आचार्य नेमिचन्द्र वृत्त गोमटसार, जोषकाण्ड, गाय २३६ और ५ टोडरमल जी कृष्ण उमकी टीका में बताया है कि किन्हीं क्षेत्र का कोई प्रसन्नसयत मुनि औदारिक शरीर में दूसरे क्षेत्र में नहीं जा सकता। वह जिनेन्द्र अथवा जिनालय की बन्दनार्थ एव अनयम दूर करने के लिए आहारक शरीर में जा सकता है। कुन्दकुन्द को आहारक शरीर प्राप्त था, इस प्रकार का कोई उल्लेख या प्रमाण उपलब्ध नहीं है।

५ जयन्त गिरि पठमगादी जेण महातच्च पाहुडो सीला।

वृद्धि निरेणुद्धिग्विओ नमप्पिओ भव्वा लोम्म ॥ —जयसेनाचार्य, तात्पर्यवृत्ति

६ पट्टप्राभृत की श्रुतनागरी टीका।

७ कुन्दकुन्द पृ—स्वनामध्यातो दिगम्बराचार्य, नद्रवाहुपिप्पुप्पोमायनन्दिजिनचन्द्र कुन्द-कुन्दाचार्य इति तत्पट्टावल्या शिष्यपग्म्परा अवमाचार्यो विक्रम स ४९ वर्ष वर्तमान आनीत्। अन्यैव वक्रग्रीव एलाचार्य गृद्धपिच्छ मदननन्दि दिव्यपगणि नामानि, अभिधानराजेन्द्र-कोष ३-५७७

८ उद्दिगिच्छयववहार ज भणिद कुदकुद मुणिणाहे।

जो नावदि सुद्धमणो नो पावदि परिमणिच्चरण ॥६१॥

अपना नाम 'कुन्दकुन्द' ही दिया है। उन्होंने 'बोधपाहुड'^१ में अपने आपको 'भद्रवाहु' का शिष्य बताया है तथा अन्यत्र उन्होंने 'भद्रवाहु' को अपना गमक गुरु^२ माना है। इससे लगता है कि वे भद्रवाहु के साक्षात् शिष्य न होकर परम्परा-शिष्य थे।

उत्तरवर्ती अनेक आचार्यों ने कुन्दकुन्द का अनुकरण किया है। यहाँ उनमें से केवल उमास्वामी, शिवार्य, पूज्यपाद, सिद्धसेन और यतिवृषभाचार्य का नामोल्लेख करना पर्याप्त होगा। इससे यह स्वीकार करने में सहायता मिल सकेगी कि कुन्दकुन्द निश्चय ही इन आचार्यों से पूर्ववर्ती थे।

आचार्य कुन्दकुन्द उपजीवि साहित्य-परम्परा लगभग दो सहस्र वर्षों तक किस प्रकार सुरक्षित और उपवृ हित^३ हुई है यह प्रत्यक्ष साक्षी है—

१ ' सीसेण य भद्रवाहुस्स ॥६१॥

२ सुदणाणि भद्रवाहु गमयगुरु भयवदो जयओ ॥६२॥

— 'सुदकेवलीभण्डि ॥१॥ समयसार'

३ कुन्दकुन्द—

उमास्वामी—(ई की दूसरी शती के मध्य)

(क) दध्व मल्लकखणिय उप्पादव्वयधुवत्तमजुत्त ।

मद्द्रव्यलक्षणम् ॥—तत्त्वार्थसूत्र ५-२६

गुणपज्जयासय वा ज त भण्णति सव्वण्ह ॥

उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तसत् ॥—, ५-३०

—पचास्तिकाय १-१०

गुणपर्ययवद्द्रव्यम् ॥—, ५-३८

देवा चउण्णिकाया ॥—पचास्तिकाय १-१४

देवाश्चतुर्णिकाया ॥—, ४-१

धम्मत्थि कायाभावे ॥—नियममार, १८५

धर्मास्तिकायाभावात् ॥—, १०-८

कुन्दकुन्द—

शिवार्य—(ई की तीसरी शती)

(ख) ज अण्णाणी कम्म खेवदि भवसयसहस्सकोडीहि । ज अण्णाणी कम्म खेवदि भवमयसहस्सकोडीहि ।

त णाणी तिहि गुत्तो खेवदि उस्साममेत्तेण ॥

त णाणी तिहि गुत्तो खेवदि अतोमुहत्तेण ॥

—प्रवचनसार ३-३८

—भगवती आराधना २-१०

(ग) कुन्दकुन्द—

मिद्धसेन दिवाकर (ई की ५वी शती)

'जो चेव कुणदि मो चेव वेदगो जम्म एम मिद्धतो ।'

दध्वद्वियस्स जो चेव कुणइ सो चेववेयइ णियमा ।

—समयसार १०-४०-३४७

अण्णो करेइ अण्णो परिभुजइ पज्जवणस्स ॥

अण्णो करेदि अण्णो परिभुजदि जस्स एस मिद्धतो ।

—मन्मति सूत्र १-५२

—समयमार १०-४१-३४८

कुन्दकुन्द—

पूज्यपाद—(ई की ५वी शती)

(घ) मुहेण भाविद णाण दुहे जादे विणस्सदि ।

अहु ख भावित ज्ञान क्षीयते दु खसन्निधौ ।

तम्हा जहा वल जोइ अप्पा दुक्खेहि भावए ॥

तम्माद् यथा वल दु खैरात्मान भावयेन् मुनि ।

—मोक्षपाहुड, ६२

—समाधिगतक

कुन्दकुन्द—

यतिवृषभाचार्य—(ई की ५-६वी शती के बीच)

(ङ) जाव ण वेदि विसेमतर आदामवाण दोण्ह पि । जाव ण वेदि विसेसतर तु आदासवाण दोण्ह पि ।

अण्णाणी ताव दु मो कोहादिसु वट्टदे जीवो ॥

अण्णाणी ताव दु सो विसमादि वट्टदे जीवो ॥

—समयसार, ६६

—तिलोयपण्णत्ति ६।६३

प्राकृत भाषाओं के क्रमिक विकास एवं परिवर्तनों के अध्ययन में हमें कुन्दकुन्द के ग्रन्थों में बड़ी सहायता प्राप्त होती है, इससे हम उनके काल का निर्णय भी कर सकते हैं। प्राकृत भाषा-शास्त्र के विद्वान्^१ प्राकृत भाषा के क्रमिक विकास का विश्लेषण करते हुए इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि त् और थ् में परिवर्तन होते-होते प्रथम तो वे द् और ध् हुए, फिर क्रमशः द् का लोप हो गया और ध् के स्थान में ह् का प्रयोग होने लगा। ऐतिहासिक दृष्टि में भाषा-शास्त्रियों ने इस विकास-काल को ईसा पूर्व प्रथम शताब्दी स्थिर किया है। 'समयसार' में हमें रथ शब्द के स्थान में रध^२ और रह^३ दोनों ही परिवर्तित रूपों का प्रयोग मिलता है।

हाथी गुफा शिलालेख का प्रारम्भ 'नमो सब सिधान' से हुआ है और कुन्दकुन्द ने भी समयसार का प्रारम्भ 'वदित्तु सव्व सिद्धे' से किया है अर्थात् दोनों ने ही समस्त सिद्धों को नमस्कार किया है। मभवत् उस काल में एकेश्वरवाद का जोर था। मगल नमस्कार करते समय यह भी दृष्टि में रहा होता कोई आश्चर्य नहीं।

समय-सार की महत्ता

समयसार आचार्य कुन्दकुन्द के आत्मवैभव का प्रतीक है। उन्होंने पहले शुद्ध आत्मा को साक्षात् किया फिर 'समयसार' की वाग्-धार में उसे स्फूर्त भी किया। शायद इसी कारण वह महज है और स्वाभाविक भी। समयसार कोरा शास्त्र नहीं है, उसमें आत्मानुभूति का दिव्य प्रकाश है, किन्तु उसे देखने के लिए अपनी आत्मा को ऊर्ध्वमुखी करना ही होगा। आचार्य कुन्दकुन्द स्वसमय के मन्त्र-दृष्टा थे, केवल मन्त्र-प्रस्तोता नहीं।

आचार्य कुन्दकुन्द ने अपने डम ग्रन्थ का नाम 'समयपाहुड' रखा था। ग्रन्थ की प्रथम गाथा में 'वोच्छामि समयपाहुडमिण' कहा है और अन्तिम गाथा में 'जो समयपाहुडमिण' दिया है। इससे सिद्ध है कि इस ग्रन्थ का मूल नाम 'समयपाहुड' है। यह नाम सोद्वेद्य है। तीर्थंकर महावीर की वाणी द्वादशांग में गुम्फित है। इनमें वारहवे अंग का नाम दृष्टिवाद है। उसमें

१ ईसा के बाद जिन व्यञ्जनों में विकार आया, वे येत् और थ्, जो स्वर मध्यम होने पर पहले ता मघाप (अर्थात् द् और ध्) हुए और तब इन द् का लाप तथा ध् का ह् में परिवर्तन हुआ। त और थ् का नद्योप में परिवर्तन पूर्वी एवं पूर्वमध्य की विभाषाओं में ईसा पूर्व प्रथम शती में प्रतिष्ठित हो चुका था।

—तुलनात्मक पारि-प्राकृत-अपभ्रंश व्याकरण, पृ १०, भूमिका डॉ मुकुन्दर सेन

२ समयसार गाथा ६८

३ समयसार गाथा २३६

चौदह पूर्व है। इनमें पाचवें पूर्व का नाम ज्ञानप्रवाद है। उसमें बारह वस्तु अधिकार हैं। उनमें दसवें वस्तु अधिकार में 'ममयपाहुड' है।

आचार्य कुन्दकुन्द को दसवें वस्तु अधिकार के 'ममयपाहुड' का ज्ञान था। इसके प्रमाण-स्वरूप सहारनपुर की एक प्राचीन हस्तलिखित प्रति का उद्धरण प्रस्तुत किया जा सकता है—“चौदहपूर्व में ज्ञानप्रवाद नामा पचम पूर्व है तामे बारह वस्तु अधिकार हैं, तिनमें एक-एक वस्तु में बीस-बीस प्राभृत अधिकार हैं, तिनमें दशवाँ वस्तु में ममय नामा प्राभृत है, ताका ज्ञान कुदकुदाचार्यनिकूँ था, तातें समयप्राभृत ऐसा नाम धरिकै कहने की प्रतिज्ञा करिए है अथवा समय नाम आत्मा का भी है, ताका जो साग सो ममयसार ऐसा जानना।”

उन्होंने उसका स्वात्मा में अनुभव किया था, उस अनुभव को ही उन्होंने शब्दबद्ध किया था, इसलिए यह कहा जा सकता है कि प्रस्तुत 'समयपाहुड' वही है, जिसकी देशना भगवान महावीर ने की थी और जिसकी प्ररूपणा गौतम गणधर और श्रुतकेवलियों ने की थी। वही आचार्य-परम्परा में सुरक्षित रूप में आचार्य कुन्दकुन्द को प्राप्त हुआ था। इसलिए कुन्दकुन्द ने 'वोँच्छामि ममयपाहुडमिणमो मुदकेवलीभणिद' कहा है। इसकी टीका करते हुए आचार्य अमृतचन्द्र ने 'अहंत्प्रवचनावयवस्य' कहा है अर्थात् इसे तीर्थंकर भगवान के परमागम का अवयव (भाग) बताया है। आचार्य पूज्यपाद^१ इस तथा ऐसे अन्य ग्रन्थों को अर्थरूप में तीर्थंकर की वाणी मानकर प्रमाणमत मानते हैं।

इस ग्रन्थ में तीन वाग 'ममयमार' शब्द का प्रयोग मिलता है। समय का अर्थ आत्मा है और मार का अर्थ है शुद्ध स्वरूप अर्थात् आत्मा का शुद्ध स्वरूप। जिन तीन स्थलों पर ममयमार शब्द का प्रयोग किया गया है, उनमें दो स्थलों पर उमें नय पथात्तिक्रान्त और तीसरे स्थल पर अभेदरत्नत्रयस्वरूप कहा है। यही कार्य ममयमार बताया है। तीसरे स्थल पर निश्चय कारण ममयमार का निरूपण है। इस ग्रन्थ में अभेदरत्नत्रयरूप शुद्धात्मस्वरूप का अर्थात् समयमार का वर्णन किया गया है, इसलिए इस ग्रन्थ का अपर नाम ममयमार हो गया।

इस ग्रन्थ की दो टीकाएँ बहुत प्रसिद्ध हैं—आचार्य अमृतचन्द्र की आत्म-ख्याति तथा आचार्य जयमेन की तात्पर्यवृत्ति। आत्मख्याति के अनुसार इस ग्रन्थ की गाथा सख्या ४१५ है, जबकि तात्पर्यवृत्ति के अनुसार यह सख्या

१ 'तन्त्रमाणमर्थनम्नदेवेदमिनि क्षीराणवज्जल घटगृहीनमिव'—सर्वाथमिद्धि १-२०-२११

२ गाथा न ३-३५, ३-७६, १०-१०६

३ 'ममयत एकीभावेन स्वर्णपर्यायिन गच्छतीति ममय'। ममयमार गाथा ३, आत्मख्याति टीका

४३७ है। इस प्रकार दोनो टीकाओ मे २२ गाथाओ का अन्तर है। दोनो टीकाओ की कुछ गाथाओ मे त्रम-विपर्यय भी मिलता है। तात्पर्यवृत्ति की अधिक गाथाओ मे कई गाथाएँ अप्रासंगिक है, पुनरुक्त है और अन्य ग्रन्थो की हैं। दोनो टीकाओ मे कही-कही पाठ-भेद और अर्थ-भेद भी दृष्टिगोचर होता है।

ग्रन्थराज 'ममयसार' आध्यात्म का अनुपम ग्रन्थ है। इसमे निश्चय-नय की मुख्यता से आत्मा के शुद्धस्वरूप का वर्णन किया गया है। कई स्थलो पर व्यवहार और निश्चय दोनो ही नय-पक्षों का मत प्रस्तुत किया गया है। दोनो की हेयोपा-देयता पर विचार करते हुए यह सकेत दिया गया है कि जिन्होंने शुद्धात्मस्वरूप की प्राप्ति कर ली है, उनके लिए निश्चय-नय है तथा जिन्हें शुद्धात्मभाव की प्राप्ति नहीं हुई, बल्कि जो साधक दशा मे स्थित हैं, उनके लिए व्यवहार-नय प्रयोजनवान है अर्थात् दोनो नयो की प्रयोजनवत्ता अपेक्षा-भेद से है, सर्वथा ऐकान्तिक नहीं है।

आचार्य कुन्दकुन्द ने समयसार को दो रूपो मे प्रस्तुत किया है, जिन्हें टीकाकारो के अनुसार कारण समयसार और कार्य समयसार की सजा दी गई है। जहाँ तक आत्मा के शुद्धस्वरूप के वर्णन का सम्बन्ध है, वह सब कारण समयसार है, क्योंकि निश्चयनय भी एक विकल्प है और कोई विकल्प सर्वथा सत्य नहीं है। कार्य समयसार तो स्वानुभव की दशा है, वह दशा अनिर्वचनीय होती है, इसीलिए कुन्दकुन्द उसे नय पक्ष से रहित बनाते हैं। इस प्रकार इस ग्रन्थ मे अनेकान्त दृष्टि से आत्म-स्वरूप का वर्णन है।

यह कहा जा सकता है कि आत्मा के शुद्ध स्वरूप का वर्णन करने वाले समयसार की समता अन्य कोई ग्रन्थ नहीं कर सकता। इस दृष्टि से इसे ग्रन्थराज, आत्मधर्म का प्रतिनिधि-ग्रन्थ और जैनधर्म का एकमात्र प्राण-ग्रन्थ कहा जाए तो अत्युक्ति नहीं होगी। इस ग्रन्थ की मवसे बड़ी विशेषता यह है कि आत्मधर्म जैसे गूढ विषय को इसमे अत्यन्त सरल और सुबोध रीति से प्रतिपादित किया गया है। दुर्लभ विषय को भी दृष्टान्तों के माध्यम मे सहज बनाया है। इससे कठिन विषय सुबोध हो गये हैं। वस्तुतः मूलग्रन्थ अत्यन्त सरल और रोचक है। विद्वत्तापूर्ण टीकाओ के कारण यह कठिन लगता है। समाज मे इसके मूलपाठ के प्रचार-प्रसार की आवश्यकता है।

ममयसार ग्रन्थ का मवसे बड़ा माहात्म्य यह है कि इसे पढकर जो हृदयगम कर लेता है, वही डमका प्रेमी और भक्त बन जाता है। उसके भाव बदल जाते हैं

१ गाथा क्रमांक-१-१६, १-२८, १-२९, २-८, २-१०, २-१८, २-२१, २-२२, २-२६, ३-१५, ३-१६, ३-२६, ३-३०, ३-३८, ३-३९, ३-६०, ३-७३, ८-३६, ८-६०, १०-१७, १०-६६, १०-५३, १०-५८, १०-१०७

२ ममयसार की ७६ गाथाओ मे ३७ दृष्टान्ता द्वारा विषय को ममझाया गया है।



आचार्य कुन्दकुन्द के चरण-चिह्न, पोन्नूरमलै (तमिलनाडु)

और रुचियाँ मुड जाती हैं। वह आत्म-कल्याण की ओर उन्मुख हो जाता है। समय-सार का स्वाध्याय करने से पहले द्रव्यसंग्रह, गोम्मटसार, पञ्चास्तिकाय और पुरुषार्थ सिद्धयुपाय जैसे कुछ ग्रन्थों का अध्ययन कर लेना आवश्यक है। उससे समयसार सही रूप में हृदयगम हो जाता है।

यह अध्यात्म ग्रन्थ हैं, किन्तु उत्तम कोटि का दर्शनशास्त्र भी^१, एक ऐसा दर्शनशास्त्र, जिस पर मानव-समाज सहज ही गौरव का अनुभव कर सकता है। सम्पूर्ण चेतन-अचेतन जगत को समझकर सूक्ष्म चर्चा करने वाला यह ग्रन्थ अपने में अनुपम है। उसकी कोई उपमा नहीं।

भाषा-विचार

प्राकृत भारतवर्ष की अत्यन्त प्राचीन भाषा है। विद्वानों ने प्राकृत शब्द की व्युत्पत्ति दो प्रकार में की है—'प्रकृत्या स्वभावेन सिद्ध प्राकृतम्' अथवा 'प्रकृतीणा नाधारण-जनानामिदं प्राकृतम्' अर्थात् प्रकृति स्वभाव में सिद्ध भाषा प्राकृत है अथवा सर्वनाधारण मनुष्य जिसे भाषा को बोलते हैं, उसे प्राकृत कहते हैं। देश-भेद के कारण प्राकृत भाषा के कई भेद हो गये, यथा—मागधी, शौरसेनी, महाराष्ट्री, मागधी, पाली, पञ्जाबी। डॉ० पिणल^२ आदि विद्वानों ने^३ जैन महाराष्ट्री और जैन शौरसेनी रूप भी स्वीकार किये हैं। अर्धमागधी जैन आगमों की भाषा है।

प्राकृत भाषा के प्रसिद्ध विद्वान् डॉ० सूर्यप्रसाद अग्रवाल^४ के मतानुसार दिगम्बर सम्प्रदाय की कुछ रचनाओं में शौरसेनी की अधिकांश विशेषताएँ उपलब्ध होती हैं, इसलिए उसे जैन शौरसेनी माना गया है। कुन्दकुन्द की सभी रचनाएँ जैन शौरसेनी में रची गई हैं। पिणल के मतानुसार जैन शौरसेनी आशिक रूप में जैन महाराष्ट्री में अधिक पुरानी है। इन दोनों भाषाओं के ग्रन्थ छन्दों में हैं।

इस प्रकार प्राकृत भाषा के विद्वानों ने समयसार की भाषा को जैन शौरसेनी प्राकृत स्वीकार किया है। जैन शौरसेनी में महाराष्ट्री और अर्धमागधी के अनेक

१ २३ गाथाओं में परमती का परिहार किया है।

२ *Comparative Grammar of the Prakrit Languages*

३ 'शौरसेनी प्राकृत की मूलरूप रचनाएँ तो उपलब्ध नहीं होती, परन्तु जैन शौरसेनी में दिगम्बर-सम्प्रदाय के ग्रन्थ उपलब्ध होते हैं। वैसे तो अर्धमागधी ही जैन ग्रन्थों की मुख्य भाषा है, परन्तु दिगम्बर-सम्प्रदाय की कुछ रचनाओं में शौरसेनी की अधिकांश विशेषताएँ उपलब्ध होती हैं, इसलिए उसे जैन शौरसेनी का रूप माना गया है। प्रथम शताब्दी में कुन्दकुन्दाचार्य रचित 'पवयणमार' जैन शौरसेनी की प्रारम्भिक प्रसिद्ध रचना है। कुन्दकुन्दाचार्य की प्रायः सभी रचनाएँ इसी भाषा में हैं।'—प्राकृत विमल, पृ. ३२

४ आर्य पिणल, पृ. २६

शब्द मिलते हैं, किन्तु इन दोनों में उसमें कुछ बातों में भिन्नता है, जैसे— 'सुयकेवलीभणिय' इसका जैन शौरसेनी रूप 'सुदकेवलीभणिद' होगा। इस प्राकृत में क्रियापद में मस्कृत के क्त्वा प्रत्यय के स्थान में दूण प्रत्यय लगता है, जैसे— पढिदूण, जाणिदूण, णादूण। अनेक शब्द जैन शौरसेनी के साँचे में ढलकर विशिष्ट रूप ग्रहण कर लेते हैं—जैसी अर्धमागधी का 'इक्क' जैन शौरसेनी में 'एक्क' बन जाता है। इसी प्रकार समयसार में प्रयुक्त जैन-शौरसेनी के व्याकरण-सम्मत शब्दरूप, धातुरूप अथवा अव्यय विशेष ध्यान देने योग्य हैं, यथा—चुक्केँज्ज, धेँत्तव्व, ह्वेँज्ज, गिण्हदि, किह, अहक, मुयदि, वज्जे, तिण्णि, जाणे, करेँज्ज, भणेँज्ज, पोँगल आदि। समयसार की मुद्रित और लिखित प्रतियों में अधिकांश भूलों भाषा-ज्ञान की कमी के कारण हुई हैं। हमें यह नहीं भूलना चाहिये कि कुन्दकुन्द केवल सिद्धान्त और आध्यात्म के ही मर्मज्ञ विद्वान् थे, अपितु वे भाषाशास्त्र के भी अधिकारी और प्रवर्तक विद्वान् थे। उन्होंने अपनी प्रौढ रचनाओं द्वारा प्राकृत को नये आयाम दिये, उन्होंने उसका सस्कार किया, उसे सँवारा और नया रूप दिया, इसीलिए वे जैन शौरसेनी के आद्य कवि और रचनाकार माने जाते हैं।

समय-सार में छन्द-विचार

जैन शौरसेनी के क्षेत्र में कुन्दकुन्द अविस्मरणीय थे। उन्हें 'कठोपनिषद्' में वर्णित क्रान्तदृष्टा^१ कवि कहा जा सकता है। शब्दशास्त्र और छन्दशास्त्र पर उनको पूर्ण अधिकार प्राप्त था। उन्होंने अपनी सभी रचनाओं में पद्य का आश्रय लिया। उन्होंने पद्य में शब्दशास्त्र और छन्दशास्त्र के नियमों का पूरा ध्यान रखा, इसलिए उनकी रचनाओं में इन दोनों शास्त्रों की दृष्टि में कोई त्रुटि दृष्टिगोचर नहीं होती। कुछ विद्वानों की यह धारणा रही है कि कुन्दकुन्द इन शास्त्रों के किसी बन्धन में नहीं बँधे थे, किन्तु कुन्दकुन्द की प्राञ्जल-परिष्कृत भाषा, छन्द-शुद्धि, अलंकारों का प्रयोग आदि को देखकर विश्वास करना पड़ता है कि उन्होंने व्याकरण, छन्द आदि का पूर्ण ध्यान रखा है।

समयसार पर छन्दशास्त्र की दृष्टि से विचार करने पर हमें अनेक रोचक निष्कर्ष प्राप्त होते हैं—

१ छन्दांमङ्गल न कारयेत्—छन्दशास्त्र के आचार्यों ने बताया है कि जैसे स्वर्णतुला स्वर्ण के न्यूनाधिक भार को सहन नहीं करती, इसी प्रकार श्वण-तुला छन्दभंग से भ्रष्ट हुए छन्द को सहन नहीं करती।^२

१ 'जो आत्मगण बना हुआ भूत, भविष्य और वर्तमान की परिस्थितियों का ज्ञाता होता है, वह कवि क्रान्तदृष्टा कवि कहलाता है'—कठोपनिषद्

२ जमण महड वणअतुना तिलतुनिअ अद्वअद्वेण।

तम ण महड मवणतुना अवछद छदभगेण ॥ —प्राकृत पैगलम्, पृ १३

जो मूर्ख, पण्डितों के समक्ष लक्षण-विहीन काव्य को पढ़ता है, वह अपने हाथ में नहीं हुई तलवार में अपना ही मस्तक काटता^१ है। समयसार में कहीं छन्द-भंग नहीं मिलता।

२ जगण-विचार जिम गाथा में एक जगण (।।।) होता है, वह कुनीन (श्लाघ्य) कहलाती है। दो जगणों के होने पर वह स्वयं गृहीत मुख-ग्राह्य होती है। नायक जगण के होने पर वह रण्डा होती है तथा अनेक नायकों वाली वेश्या^२ होती है।

इस दृष्टि से समयसार की गाथाओं पर विचार किया तो ज्ञात हुआ कि इसमें एक जगण वाली गाथाओं की संख्या १६६, दो जगण वाली गाथाओं की संख्या १०९ है।

३ छन्द-विचार समयसार की गाथा क्रमांक २५१, २५० २८८, २७९, ३१२, ३१३ ३१४ और ३१५ को छोड़कर शेष ४०७ गाथाओं में गाथा^३ छन्द का प्रयोग किया है। गाथा क्रमांक २५१ और २५२ में उग्गाहा^४ छन्द है। शेष गाथाओं के छन्द अभी अनिर्णित हैं। सम्भव है, प्रतिलिपिकारों के प्रसाद से इनमें कुछ शब्द न्यूनाधिक हो गये हैं अथवा छद्ममय होने के नाते मैं निर्णय नहीं कर सका हूँ।

४ गाथा पढ़ने की विधि^५ गाथा का प्रथम चरण हंस-जैसी मन्थर गति से पटना चाहिये, द्वितीय चरण निह-विक्रम के समान अर्थात् तेज गति से, तृतीय चरण गज की-सी गति में तथा चतुर्थ चरण सर्प-जैसी गति में पटना चाहिये।

प्रायः पाठक गाथाओं को लय और स्वर के साथ नहीं पढ़ते। कुछ लोग तो जल्दी-जल्दी पढ़ने हैं। उसमें उन्हें न भाषा का और न भावों का रसास्वाद हो पाता है।

५ रस-प्रयोग समयसार में सर्वत्र माधुर्य के दर्शन होते हैं। कुन्दकुन्द ने समयसार में मुख्यतः शान्तरस का प्रयोग किया है। शान्तरस का स्थायीभाव निर्वेद था शम है, जो समयसार के विषय के अनुसूप है। शान्तरस सम्यग्ज्ञान में उत्पन्न होता है। उसका नायक निम्पह होता है। राग-द्वेष के नितान्त त्याग में सम्यग्ज्ञान की

१ अर्ध बुद्धि मग्ने रश्च जो पठे लक्षण विद्वान् ।

भूभग लक्षणगर्हितं मीम युद्धि न जाणेत ॥ —प्राकृत पैगलम्, पृ १४

२ गवने जे बुलनती वे गाअवनेहि हाए मगहिणी ।

गायवहीणा —डा वंसा बहुणाजना होइ ॥ —प्राकृत पैगलम्, गाथा ६३

३ त्रिभवे प्रथम और तृतीय चरण में १०-१० मात्राएँ हैं, द्वितीय चरण में १८ और चतुर्थ चरण में १५ मात्राएँ हैं, वह गाथा छन्द कहलाना है।

४ त्रिभवे पूर्वाध और उत्तराध में ३०-३० मात्राएँ हैं, वह उग्गाहा छन्द कहलाता है।

५ पदम वी हंसपत्र वी ग महिम्न विक्कम जाआ ।

तीग गजव नुनिज अहिवर नुनिअ चउत्यर गाहा ॥ —प्राकृत पैगलम्, ६०

उत्पत्ति^१ होती है। अतः 'भववीजाडकुर्जनना' राग-द्वेष का परित्याग ही शान्ति रस है। शान्तरस की इस व्याख्या से स्पष्ट हो जाता है कि समयसार में शान्तरस प्रवाहित है, क्योंकि समयसार का विषय अध्यात्म है। गाथा-१५ में बताया हुआ है कि जो भव्यात्मा आत्मा को शान्त भावस्थित आत्मा में अनुभव करता है, वही आत्मा सम्पूर्ण जिनशासन को जानता है।

६ अलकार-प्रयोग समयसार में अलकारों का प्रयोग स्थान-स्थान पर प्राप्त होता है। दृष्टान्त अलकार का प्रयोग तो अनेक स्थलों पर हुआ है। गाथा क्र ३०४ में हमें अनुप्रास अलकार के दर्शन होते हैं।

पाठ-शोधन की उपलब्धियाँ

ममयमार जैन-धर्म का प्रतिनिधि ग्रन्थ है। केवल जैनधर्म का ही क्या, समूचे अध्यात्म वाङ्मय का वह एक पीयूष ग्रन्थ है, ऐसा ग्रन्थ, जो खोजने पर भी अन्यत्र न मिलेगा।

यद्यपि समयसार की विभिन्न हस्तलिखित प्रतियों के मूलपाठों में सामान्य ढग में एक-रूपता है, किन्तु कहीं-कहीं उनकी गाथाओं की सख्या में भेद है, भाषा में भेद है, पाठों में भेद है। कभी किसी काल में किसी सस्कृतानुरागी व्यक्ति ने समयसार की मूल प्राकृत गाथाओं का सस्कृत छायानुवाद कर दिया। इसके पश्चात् तो इस ग्रन्थ के सभी सम्पादकों और अनुवादकों ने अपनी प्रति में उसी छायानुवाद का अनुकरण किया और मूल गाथा के साथ उसे भी अवश्य दिया। इस गतानुगतिकता का एक दुष्परिणाम यह भी हुआ कि मूल गाथाओं में पाठ-भेद होने पर भी सस्कृत छाया प्रायः सभी प्रतियों में समान रही। प्रायशः सभी सम्पादकों ने तो सस्कृत-प्रेम के अत्युत्साह में गाथा का अन्वयार्थ करने के स्थान में सस्कृत छाया का अन्वयार्थ अपने ग्रन्थ में दिया है। ममयमार और प्राकृत भाषा के साथ यह कैसी उपेक्षा है—

उपलब्ध सभी मुद्रित प्रतियों का हमने भाषा-शास्त्र, प्राकृत-व्याकरण और छन्द-शास्त्र की दृष्टि से मूढम अवलोकन किया है। हमें ऐसा लगा कि उन प्रतियों में परस्पर तो अन्तर है ही, भाषा-शास्त्र आदि की दृष्टि से भी त्रुटियों की बहुलता है। अधिकांश कमियाँ जैन औरसेनी भाषा के रूप को न समझने का परिणाम हैं। प्राकृत व्याकरण और छन्दशास्त्र के नियमों का ध्यान न रखने के कारण भी अनेक भूलें हुईं जान पड़ती हैं।

ग्रन्थ का मपादन करते समय उपर्युक्त भूलों के अतिरिक्त हमें अनेक पाठों में अमरगतियों भी प्रतीत हुईं। ऐसे पाठों का सर्वाधन करना जोखिम का काम था, अतः हमने अनेक स्थानों में ताडपत्तीय और हस्तलिखित प्राचीन प्रतियों का संग्रह

१ ममयज्ञान ममुन्यान शान्ता निम्पूहनायक ।

रागद्वेष परिन्ध्यागान्मम्यनानम्य चादभव ॥ —रागद्वेषकार, ५-३२

किया। सगृहीत सभी भाषाओं की मुद्रित प्रतियों की संख्या २२ और ताडपत्रीय या हस्तलिखित प्रतियों की संख्या लगभग ३५ थी। ताडपत्रीय अथवा हस्तलिखित प्रतियों में कुछ प्रतियाँ तो पर्याप्त प्राचीन थीं। ये प्रतियाँ श्रवणवेलगोल, मूडवद्री, दिल्ली, आगरा, अजमेर, बडौत से मँगवाई जाती थीं। इनमें मूडवद्री की ताडपत्रीय प्रति (कन्नड लिपि) शक सवत् १४६५ की, अजमेर और खजूर मसजिद दिल्ली की प्रतियाँ वि म १६०८ की, खजूर मसजिद की अन्य प्रति स १६१९ की, मोती कटरा, आगरा की प्रति स १७५२ की, नया मन्दिर दिल्ली की प्रति स १६६० की थीं। मूडवद्री की ताडपत्रीय प्रति में बालचन्द्र मुनि की कन्नड टीका है तथा अन्य प्रतियों में आत्म-ख्याति अथवा तात्पर्य-वृत्ति टीका है। मूडवद्री और श्रवण-वेलगोल की ताडपत्रीय प्रतियों की लिपि कन्नड है। दोनों स्थानों के पूज्य चारु-कीर्ति भट्टारकों ने अपने विद्वानों से नागरी लिपि में उनकी प्रतिलिपि कराने की अनुकम्पा की, अतः मैं उनका आभारी हूँ।

इन नाना प्रतियों के तुलनात्मक अध्ययन का उद्देश्य यही था कि समयसार के जैन शौरसेनी के मूलपाठ को सुरक्षित रखा जा सके। हमारा विश्वास है कि मूल प्राकृत पाठों में जो भाव-गाम्भीर्य है, उसे दृष्टि में रखते हुए इन मूलपाठों को सुरक्षित रखने की बड़ी आवश्यकता है। इन मूलपाठों के स्वाध्याय से आचार्य कुन्दकुन्द के भावों को समझने में सहायता मिलेगी।

पाठ-संशोधन अथवा मपादन की हमारी शैली इस प्रकार रही है—हमने विभिन्न प्रतियों के पाठ-भेद संग्रह किये। प्रसंग और ग्रन्थकार के अभिप्रेत के अनुसार उचित पाठ को प्राथमिकता दी। प्राथमिकता देते हुए अमृतचन्द्र के मन्तव्य को अवश्य ध्यान में रखा। जहाँ अमृतचन्द्र मौन है, वहाँ जयसेन के मन्तव्य को पाठ के आन्वित्य के अनुसार स्वीकार किया। गाथा में छन्दोभंग न हो, भाषा में विकृति न आने पाये एवं शब्दों के रूप शब्द-शास्त्र की मर्यादा में रहें, हमने यथाशक्ति ऐसा प्रयत्न किया है। इसके लिए हमने प्राकृत-भाषा का कोश, इतिहास व्याकरण और छन्दशास्त्र के अध्ययन में पर्याप्त समय दिया। हमने अपनी ओर में इसमें कुछ भी मिलाने का प्रयत्न नहीं किया। आप और आचार्य-परम्परा से आये हुए प्रसिद्ध अर्थ (अजहत्स्वार्थ) के अनुसार ही हमने अन्वय और अर्थ किया है। यदि असावधानी, प्रमाद या अज्ञानवश कोई त्रुटि रह गई हो तो सहृदय विद्वान् मुझे क्षमा करें। यदि वे त्रुटियों की ओर मेरा ध्यान आकर्षित कर सकें तो मैं हृदय से उनका आभारी रहूँगा तथा आगामी संस्करण में त्रुटियों का संशोधन कर सकूँगा।

कृतज्ञता-ज्ञापन

इस ग्रन्थ के मपादन की प्रेरणा मुझे पूज्य उपाध्याय श्री विद्यानन्दजी महाराज से प्राप्त हुई। इसके सपादन, संशोधन में पूज्यश्री की प्रतिभा, सूझबूझ, शोध-खोज

और साहाय्य ने मेरा मार्ग प्रशस्त किया है। एक शब्द मे कहीं तो यह सब पूज्य महाराज के ही अनुग्रह और आशीर्वाद का फल है। प्रारम्भ से ही मेरे प्रति आपका वात्सल्य और स्नेह रहा है। उनके प्रति मेरी हार्दिक और निष्छल विनय-भक्ति है। उन्हें पुन पुन मेरा नमोज्जु है।

हस्तलिखित ताडपत्रीय प्रतियों की कन्नड लिपि की नागरी लिपि में त्पान्तर करगकर श्रवणवेलगोल और म्डवद्री के मट्टारक पूज्य चारुकीर्ति पण्डिताचार्य महागज ने जो अनुग्रहपूर्ण कृपा की, उसमें मुझे बड़ी सहायता मिली। मैं इन पूज्य मट्टारको का अनुगृहीत हूँ।

दिल्ली के विभिन्न शास्त्र-भण्डारों से समयसार की अनेक प्रतियाँ लाकर लाला पद्मालालजी अग्रवाल दिल्लीवालो ने मुझे दीं। विद्वानों के प्रति लालाजी का स्नेह, श्रुतमवित और गुल्मेबा के भाव प्रशंसा के योग्य है। इसी प्रकार स्वनामधन्य सैठ भागचन्द्रजी मोती ने एक हस्तलिखित प्रति भेजने की कृपा की। मोती कटरा, आगरा के शास्त्र-भण्डार के मंत्री ने मेरी प्रार्थना पर हस्तलिखित प्रति देकर मुझे उपकृत किया। मैं इन सभी महूदय सज्जनों का आभारी हूँ।

मुझे पाठ-मशोधन करते समय व्याकरण और छन्दशास्त्र की दृष्टि से श्री महावीरजी के प मूलचन्द्र जी सिद्धान्तशास्त्री का अमूल्य सहयोग मिला। उनकी इस कृपा के लिए मैं अनुगृहीत हूँ।

इनके अतिरिक्त जिन विद्वानों के ग्रन्थों से मुझे जो भी सहायता मिली, उनके प्रति मैं कृतज्ञता-ज्ञापन करता हूँ।

डॉ नेमीचन्द्र जैन (इन्दौर) ने प्रफ देखने तथा छपाई में मस्त्रद्ध व्यवस्था करने में अत्यन्त दत्तचिन्तापूर्वक कार्य किया है, उनके प्रति मैं भी अत्यन्त कृतज्ञ हूँ।

‘अक्खर पयत्थहीण, मत्ताहीणं च ज मए भणिय।

तं खमउ णाणदेवय, मज्झ वि दुक्खक्खयं हितु।।’

अक्षय-तृतीया
१० मई, १९७८

विनम्र—
वलभद्र जैन

विसयाणुक्कमणिका

अधियारस्स णाम	गाहा	पिट्ठ
पढमो जीवाधियारो	१- ३८- ३८	१- ३२
दुदियो जीवाजीवाधियारो	२- ३०- ६८	३३- ५०
तिदियो कत्तिकम्माधियारो	३- ७६-१४४	५१-१०६
चउत्थो पुण्णपाचाधियारो	४- १९-१६३	१०७-१२१
पचमो आमवाधियारो	५- १७-१८०	१२२-१३३
छट्ठमो सवराधियारो	६- १२-१९२	१३४-१३९
सत्तमो णिज्जराधियारो	७- ६४-२३६	१४०-१७७
अट्ठमो वधाधियारो	८- ५१-२८७	१७८-२१०
णवमो मोवखाधियारो	९- २०-३०७	२११-२२५
दहमो सव्वविसुद्धणाणाधियारो	१०-१०८-४१५	२२६-२९८

सार-सहित विषयानुक्रमणिका

पहलो जीवाधियारो

१-३८-३८

१-३२

गाथा १-

पूर्वाद्धं मे इष्टदेव-सिद्ध भगवान का मंगल-स्मरण किया है तथा उत्तराद्धं मे 'समयपाहुड' ग्रन्थ के कथन की प्रतिज्ञा की है।

गाथा २-१२, पीठिका-

स्वभाव मे स्थित जीव स्वसमय है और पुद्गल कर्मप्रदेश मे स्थित जीव परसमय है। परमार्थभूत शुद्धात्मतत्त्व मे गुणभेद नही है, किन्तु गुण-भेद निरूपक व्यवहार के विना परमार्थ का कथन नही हो सकता। साधक-दशा मे व्यवहारनय और सिद्धदशा मे निश्चय नय प्रयोजनवान हैं।

गाथा १३-३७ जीवाधिकार-

निश्चय नय के विषयभूत आत्मा को जानना ही सम्यग्ज्ञान है। इसी से निश्चय और व्यवहार स्तुति का अन्तर ज्ञात होता है।

गाथा ३८, उपसहार-

जानी की अन्तर्भावना होती है कि मैं एक हूँ, शुद्ध हूँ, ज्ञान-दर्शनमय हूँ, अरूपी हूँ, परमाणु-मात्र भी परद्रव्य मेरा नही है।

दुदियो जीवाजीवाधियारो

२-३०-६८

३३-५०

गाथा ३९-४८, अजीवभाव-

देह-रागादि औपाधिक भाव है, निश्चयनय से वे जीव नही हैं।

गाथा ४९-६०, शुद्ध जीव का स्वरूप-

निश्चय नय से जीव मे रूप, रस, गन्ध, स्पर्श, शब्द, सस्थान, लिंग, राग, द्वेष, मोह, प्रत्यय आदि नही हैं। ये सब पुद्गल के परिणाम हैं, किन्तु व्यवहार से जीव के कहे गये हैं।

गाथा ६१-६८, मुक्त जीव-

शुद्ध जीव मे वर्णादि भाव, जीवसमास, गुणस्थान, इन्द्रियाँ, वादर और सूक्ष्म आदि का तादात्म्य नही है। ये भाव ससारदशा के हैं।

गाथा ६९-७४, ज्ञानी और अज्ञानी जीव-

जब तक जीव शुद्धात्मा और क्रोधादि आत्मवो का स्वरूप नहीं जानता, तब तक वह अज्ञानी कहलाता है। जब वह स्वसवेदन के द्वारा क्रोधादि-आत्मवो से भिन्न शुद्धात्मस्वरूप को जान लेता है, तब ज्ञानी कहलाता है। अज्ञानी के कर्मबन्ध होता है, ज्ञानी के कर्मबन्ध नहीं होता। स्वसवेदन और रागादि आत्मवो की निवृत्ति एक ही काल में होती है।

गाथा ७५-८४, निमित्तनैमित्तिक व्यवस्था-

जीव और पुद्गल कर्म अपने भावों से परिणमन करते हैं, परद्रव्यरूप परिणमन नहीं करते, किन्तु उनका परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध है। निश्चय नय से आत्मा अपने को ही करता और भोगता है और व्यवहार नय में अनेक प्रकार के पुद्गल कर्मों को करता और भोगता है।

गाथा ८५-१०८, द्विक्रियावादित्व का निराकरण-

यदि जीव अपने परिणामों के समान पुद्गल कर्मों को भी करता और भोगता है तो इससे दो द्रव्यों की क्रियाओं का अभेद हो जाएगा। यह जैन-मत के विरुद्ध है। जीव अपने भावों का कर्ता है, किन्तु अज्ञान से अपने को परभाव का कर्ता मानता है।

गाथा १०९-१४१, कर्तृत्व के सम्बन्ध में व्यवहार और निश्चय-

व्यवहार नय से अज्ञान के कारण जीव पुद्गल कर्म का कर्ता है, किन्तु निश्चय नय में कर्ता नहीं है।

गाथा १४२-१४४, समय-सार-

निश्चय और व्यवहार नय है और समय-सार सभी नयों से रहित है।

चउत्थो पुण्णपावाधियारो

४-१९-१६३

१०७-१२१

गाथा १४५-१५०, पुण्य और पाप की हेयता-

पुण्य और पाप दोनों ही बन्धकारक और ससार के कारण हैं। यदि पुण्य स्वर्ण की वेडी है तो पाप लोहे की जञ्जीर है, इसलिए दोनों ही त्यागने योग्य हैं। राग कर्म-बन्ध का कारण है और विराग मुक्ति का।

गाथा १५१-१५४, ज्ञान ही परमार्थ है-

ज्ञान परमार्थ है, क्योंकि वही शुद्ध आत्म-स्वरूप है। परमार्थ में स्थित मुनि निर्वाण प्राप्त करते हैं। जो परमार्थ से बाह्य है, उनका व्रत, चारित्र्य, समिति और तप आदि सब कुछ अज्ञान-मूलक है और इसीलिए ससार का कारण है।

गाथा १५५-१६३, मोक्ष-मार्ग-

मोक्ष-मार्ग निश्चय और व्यवहार के भेद से दो प्रकार का होता है। कर्मों का क्षय निश्चयमार्ग के अवलम्बन से होता है। उसमें सम्यक्त्व, चारित्र्य और ज्ञान मुख्य हैं। मिथ्यात्व, अज्ञान और कपाय ससार के कारण हैं।

पचमो आसवाधियारो

५-१७-१८०

१२२-१३३

गाथा १६४-१६९, सम्यग्दृष्टि को बन्ध नहीं होता-

मिथ्यात्व, अविरमण, कपाय और योग, जीव तथा पुद्गल के विकार हैं। पुद्गल के विकार जीव के ज्ञानावरणादि के कारण हैं और जीव के राग-द्वेष आदि परिणाम पुद्गल कर्मों के आने के कारण हैं। रागादि परिणाम न होने से सम्यग्दृष्टि अवन्धक कहा गया है। वह सत्ता में पड़े हुए कर्मों को जानता है। उदय में आने पर वे कर्म झड़ जाते हैं।

गाथा १७०-१७२, बन्ध के कारण-

ज्ञानी में बुद्धि-पूर्वक 'अज्ञानमय राग-द्वेष' का अभाव है, अतः वह निरास्रव है। उसमें क्षयोपशम ज्ञान के कारण दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य जघन्य भाव से परिणमन करते हैं, अतः उसको कर्म का बन्ध तो होता है, किन्तु रागादि के अभाव की अपेक्षा उसे निरास्रव कहा गया है।

गाथा १७३-१८०, द्रव्यास्रव बन्ध का कारण नहीं है-

पूर्व में, अज्ञान अवस्था में बाँधे हुए कर्म, सत्ता में रहते हुए, भोग्य योग्य नहीं होते। वे उदय में आते ही भोग्य हो जाते हैं। उस समय जीव के राग-द्वेष आदि विकारी भाव होते हैं, उनके अनुसार कर्म-बन्ध होता है। केवल द्रव्य कर्म आस्रव का कारण नहीं है। शुद्ध नय से छूटने पर ही ज्ञानी कर्म-बन्ध करता है। वह बन्ध ज्ञानावरणादि रूप हो जाता है।

छट्टमो सवराधियारो

६-१२-१६२

१३४-१३९

गाथा १८१-१८३, भेदविज्ञान-

उपयोग चैतन्य का परिणाम है। वह ज्ञान-स्वरूप है। भावकर्म, द्रव्य कर्म और नौकर्म पुद्गल के परिणाम हैं। वे जड़-रूप हैं। उनमें प्रदेश-भेद है। उपयोग में 'कर्म-नौकर्म' अथवा 'कर्म-नौकर्म' में उपयोग नहीं है। ज्ञान में क्रोधादि नहीं हैं और क्रोधादि में ज्ञान नहीं है। इस भेदविज्ञान के होने पर शुद्धात्मा अन्य किसी प्रकार का भाव नहीं करता।

गाथा १८४-१८९, शुद्धात्मोपलब्धि-

भेदविज्ञान से ज्ञानी अपने शुद्धात्मस्वरूप को नहीं छोड़ता और अज्ञानी राग को ही आत्मा मानता है। ज्ञानी शुद्धात्मा के ज्ञान से शुद्धात्मा को

प्राप्त कर लेता है और अज्ञानी अशुद्धात्मा के ज्ञान से अशुद्धात्मा को प्राप्त करता है ।

गाथा १९०-१९२, सवर का क्रम-

अध्यवसान ज्ञानी के राग-द्वेष के निमित्त नहीं होते । उसके कारण आश्रव नहीं होता, अतः क्रमशः कर्म, नौकर्म और ससार का निरोध होता है ।

सत्तमो गिज्जराधियारो ७-४४-२३६ १४०-१७७

गाथा १९३-२००, ज्ञान वैराग्य का सामर्थ्य-

कर्म का उदय होने पर मुख-दुःख होते हैं । ज्ञानी उसमें राग-द्वेष नहीं करता, अतः वह कर्म तो झड़ ही जाता है, उसके नवीन कर्मों का बन्ध नहीं होता । जैसे-वैद्य विष का उपयोग करने पर भी मरण को प्राप्त नहीं होता । वह अपने आपको ज्ञायक स्वभाव मानता है ।

गाथा २०१-२०२, राग सम्यग्दर्शन का प्रतिबन्धक है-

जिसके स्वल्प भी रागादिभाव हैं, वह शास्त्रों का ज्ञाता भले ही हो, किन्तु वह आत्मा को नहीं जानता, न अनात्मा को जानता है, अतः वह सम्यग्दृष्टि नहीं है ।

गाथा २०३-२०६, ज्ञानपद का माहात्म्य-

शुद्ध नय का विषयभूत ज्ञान ही निर्वाण और सौख्य को देता है ।

गाथा २०७-२१६, ज्ञानी अपरिग्रही है-

ज्ञानी परद्रव्य की इच्छा नहीं करता, वह तो उसका ज्ञाता-मात्र है, अतः वह अपरिग्रही है । वह वर्तमान काल में प्राप्त भोगों के प्रति विराग-सम्पन्न है और भविष्य के भोगों के प्रति निष्काम है ।

गाथा २१७-२२७, ज्ञानी को राग नहीं है-

ससार के भोगों और देह के सुख-दुःखादि में ज्ञानी के राग नहीं होता, अतः उसे कर्म-पक नहीं लगता । अज्ञानी को सब द्रव्यों में राग है, अतः वह कर्म-पक में लिप्त होता है । भोगों को भोगते हुए भी ज्ञानी अज्ञानी नहीं होता । भोगोपभोग उसके ज्ञान को अज्ञान नहीं कर सकते, वह स्वयं अज्ञान-रूप परिणमन करके ज्ञान को अज्ञान-रूप कर सकता है ।

गाथा २२८-२३६, अष्टाग सम्यग्दर्शन-

सम्यग्दृष्टि अष्टाग सम्यग्दर्शन में युक्त होता है । ये आठ अंग निरन्तर सम्यग्दर्शन के होते हैं ।

गाथा २३७-२४६, बन्ध का निमित्त-

मिथ्यादृष्टि के कर्म का बन्ध होता है। उसके कर्मबन्ध में मन-वचन-काय की क्रियाएँ अथवा सचित्त-अचित्त द्रव्यों का घात कारण नहीं है। उसके उपयोग में जो रागादि भाव हैं, वे ही बन्ध का कारण हैं। सम्यग्दृष्टि के उपयोग में रागादिभाव नहीं होते, अतः उनके कर्मों का बन्ध नहीं होता।

गाथा २४७-२७१, मिथ्या अध्यवसान बन्ध का कारण है-

मैं पर को मारता हूँ, जिलाता हूँ, सुख-दुःख देता हूँ, दूसरे मुझे मारते, जिलाते और सुख-दुःख देते हैं, यह मिथ्या अध्यवसान ही बन्ध का कारण है। सुख-दुःख, जीवन-मरण सब कर्माधीन हैं। जीव को मारो या न मारो, जीव के मारने का जो अध्यवसान है, उसमें कर्म का बन्ध होता है। कर्म का बन्ध बन्धु में नहीं, अध्यवसान में होता है। अध्यवसान में ही पर में आत्म-वृद्धि होती है।

गाथा २७२-२७७, व्यवहार और निश्चय का दृष्टिभेद-

निश्चय नय आत्माश्रित है, व्यवहार नय पराश्रित है। पराश्रित अध्यवसान ही बन्ध का कारण है। इसी कारण निश्चय नय की दृष्टि से व्यवहार नय का निषेध किया गया है। पराश्रित दृष्टि का श्रद्धाहीन शास्त्र-ज्ञान, भोग-निमित्तक धर्म में निष्ठा और व्रतादिरूप चारित्र्य को कर्म-बन्ध का कारण माना है। निश्चय नय में तो आत्मा ही ज्ञान, दर्शन, चारित्र्य, प्रत्याख्यान और मय है।

गाथा २७८-२८२, ज्ञानी और अज्ञानी का भेद-

ज्ञानी आत्मा शुद्ध है। पर द्रव्य के सम्बन्ध में रागादि होते हैं। उनसे वह रागादि रूप परिणमन करता है। वस्तु स्वभाव को जान कर ज्ञानी स्वयं रागादिरूप परिणमन नहीं करता अतः वह उन भावों का कर्ता नहीं है। अज्ञानी उन भावों का कर्ता है, अतः कर्मों का बन्ध करता है।

गाथा २८३-२८७, ज्ञानी पुद्गल द्रव्य का कर्ता नहीं है-

प्रतिक्रमण और प्रत्याख्यान के दो भेद हैं—द्रव्य और भाव। द्रव्य प्रतिक्रमण निमित्त है और भाव प्रतिक्रमण निमित्तक है। यही बात प्रत्याख्यान की है। अप्रतिक्रमण और अप्रत्याख्यान भी द्रव्य और भाव रूप से दो प्रकार का है। ये दोनों ही पुद्गल द्रव्य के परिणाम हैं। ज्ञानी इन्हें जानता है, करता नहीं। इसी प्रकार अध-कर्म, औद्देशिक भोजन आदि भी पुद्गलमय हैं। ज्ञानी उनका कर्ता नहीं है।

गाथा २८८-२९३, मोक्ष के लिए पुरुषार्थ—

कर्मों को जानने का अर्थ कर्मों से मुक्त होना नहीं है। कर्मों का स्वरूप, उनकी स्थिति, उदय, कारण और जीव के साथ उनका बन्ध, यह सब जानकारी एक बात है और उनमें मुक्ति अन्य बात है। मुक्त होने के लिए उसे कर्मबन्ध के कारणभूत राग-द्वेष का नाश करना होगा।

गाथा २९४-३००, भेदविज्ञान ही मोक्ष का उपाय है—

जीव और कर्मबन्ध दोनों के लक्षण भिन्न-भिन्न हैं। भेदविज्ञान रूपी छैनी से दोनों को विभक्त करके बन्ध को काटना चाहिए, तभी शुद्धात्मा प्राप्त हो सकती है। नतत ध्यान में लाना चाहिए कि मैं शुद्ध आत्मा हूँ। ज्ञाता-दृष्टा हूँ, इसके अतिरिक्त सब भाव पर हैं, वे मेरे नहीं हैं, अतः त्याज्य है।

गाथा ३०१-३०५, परद्रव्य का ग्रहण करना अपराध है—

लोक में भी पर के द्रव्य को ग्रहण करना चोरी कहलाती है। उसको अपराध माना जाता है और उसके लिए अवश्यम्भावी दण्ड निर्धारित है। परद्रव्य को ग्रहण करने पर आत्मा भी अपराधी कहा जाता है। जो व्यक्ति परद्रव्य को अपना नहीं मानता और शुद्ध आत्मा की सिद्धि करता है, वह निश्चित रहता है और निष्पगधी होता है।

गाथा ३०६, ३०७, निश्चय नय में प्रतिक्रमणादि विपकुम्भ हैं—

व्यवहार नय में कहा जाना है कि द्रव्य या भाव प्रतिक्रमणादि करने से आत्मा शुद्ध होता है, किन्तु निश्चय नय में प्रतिक्रमणादि पुद्गलाधीन है। वे बन्ध के कारण हैं। शुद्धात्म तत्त्व तो प्रतिक्रमणादि-रहित है। इस दृष्टि में द्रव्य या भाव प्रतिक्रमणादि विपकुम्भ हैं और अप्रतिक्रमणादि अमृत-तुल्य हैं।

दहमो सव्वविसुद्धणाणाधियारो १०-१०८-४१५

२२६-२६८

गाथा ३०८-३२०, मोक्ष पदार्थ की चूलिका—

जीव अपने निश्चित परिणामों में उत्पन्न होता है और उन परिणामों के साथ उसका तादात्म्य है। अपने परिणामों को छोड़ कर वह अन्य में नहीं जाता। जीव का जर्जीव के साथ कार्य-कारण भाव नहीं है, किन्तु अनादि-कालीन अज्ञान में यह जीव प्रकृति को अपना मानता रहा है। फलतः दोनों का निमित्त-नैमित्तिक भाव में बन्ध है और उसमें मग्न है। अपनत्व छोड़े बिना मग्न में मुक्ति नहीं है। अज्ञानी और ज्ञानी में यह अन्तर है कि अज्ञानी कर्म के उदय को अपना जान कर भोगता है और ज्ञानी कर्म के

उदय को अपना स्वभाव नहीं मानता, अतः उसे भोगता नहीं, केवल जानता है। जानी पुण्य, पाप, बन्ध, मोक्ष, कर्म और कर्मफल भव को जानता है, किन्तु उनका कर्ता नहीं है।

गाथा ३२१-३४४, जीव का कर्तृत्व-

कुछ एकान्तवादी जीव को पट्काय आदि का कर्ता मानते हैं कुछ अन्य एकान्तवादी जीव को अकर्ता मानते हैं और मुख-दुःख, जीवन-मरण आदि का कर्ता कर्म को मानते हैं। अनेकान्त दृष्टि में जीव कर्ता है और अकर्ता भी। अज्ञान दशा में वह मिथ्यात्वादि भावों का कर्ता है और भेदविज्ञान होने पर आत्मा की ही आत्मा के रूप में जानता है, अतः वह मिथ्यात्वादि भावों का अकर्ता है।

गाथा ३४५-३६५, जीव का कर्तृत्व और भोक्तृत्व-

कुछ एकान्तवादी मानते हैं कि जो करता है, वह नहीं भोगता और जो भोगता है, वह नहीं करता। अर्हत् मत अनेकान्त दृष्टि में जीव को 'द्रव्य पर्यायात्मक' मानता है। द्रव्य दृष्टि में जीव नित्य है और पर्याय दृष्टि में क्षणभंगुर है, अर्थात् द्रव्य दृष्टि में देखा जाए तो जो करता है वही भोगता है और पर्याय दृष्टि में जो करता है वह नहीं भोगता है। जीव पुण्य-पाप-रूप पुद्गल कर्म को करता है, मन-वचन-काय आदि पुद्गल कारणों द्वारा करता है, उनके मुख-दुःख रूप फल को भोगता है। यह निमित्त-नैमित्तिक व्यवस्था-मात्र है। जीव पर द्रव्यों में तन्मय नहीं होता। निश्चय नय में उसका दर्शन ज्ञान और चारित्र्य गुण निर्मल रहता है। व्यवहार नय में जीव परद्रव्यों को जानता, देखता, छोड़ता और श्रद्धा करता है।

गाथा ३६६-३८२, रागादि अज्ञान भाव जीव में होते हैं-

जीव में दर्शन ज्ञान, चारित्र्य गुण विद्यमान है। वे पर द्रव्य में नहीं हैं और न अज्ञान रूप हैं, अतः उनको नष्ट नहीं किया जा सकता। रागादि] अज्ञान भाव हैं, अतः वे दर्शनादि गुणों में नहीं होंगे। कोई द्रव्य अन्य द्रव्य में गुण उत्पन्न नहीं कर सकता। रागादि की उत्पत्ति अज्ञान में अपने में ही होती है वे अपने ही अशुद्ध परिणाम हैं। कोई व्यक्ति या द्रव्य दूसरे जीव में राग-द्वेष उत्पन्न नहीं करता। स्पर्श रस गन्ध वर्षा शब्द जीव को रागी-द्वेषी नहीं बनाने जीव ही उनको शुभ-अशुभ मान कर अज्ञान में राग-द्वेष करना है।

गाथा ३८३-४०७, ज्ञानचेतना, कर्मचेतना, कर्मफल चेतना-

जो जीव कर्म में कर्तृत्व और कर्मफल में भोक्तृत्व मानता है और सुखी-दुःखी होता है वह आठ प्रकार के कर्मों का बन्ध करता है। यही

कर्म चेतना और कर्मफल चेतना कहलाती है। ये दोनों अज्ञान चेतना हैं। इनसे आठ प्रकार के कर्मों का बन्ध होता है, इसलिए ज्ञानी पुरुष भूत, भविष्य और वर्तमान के समस्त पापों का प्रतिक्रमण, प्रत्याख्यान और आलोचना करके स्वात्म-स्वरूप में स्थित होता है। वही आत्मा निश्चय से चारित्र-स्वरूप है। यही ज्ञानचेतना कहलाती है। ज्ञानी जानता है कि शब्द, शास्त्र, रूप, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, कर्म, धर्म, अधर्म, काल, आकाश, अध्यवसान ये सब ज्ञान नहीं हैं, अपितु ज्ञान ही दीक्षा, समय, अगपूर्वगतसूत्र, धर्म, अधर्म और सम्यग्दृष्टि है। आत्मा परद्रव्य को न ग्रहण करता है, न उसका त्याग करता है।

गाथा ४०८-४१२, लिंग मोक्षमार्ग नहीं है-

मुनि या गृहस्थ लिंग मोक्षमार्ग नहीं है। दर्शन, ज्ञान, चारित्र ही मोक्षमार्ग है। इस मोक्षमार्ग में ही आत्मा को स्थित करना चाहिए, उसका ध्यान करना चाहिए और उमी में विहार करना चाहिए।

गाथा ४१३-४१५, उपसहार-

जो जीव नाना प्रकार के लिंगों में ममत्व करने हैं, वे समय-सार को नहीं जानते। व्यवहार नय मुनि और श्रावक इन दो लिंगों को मोक्षमार्ग कहता है, किन्तु निश्चय नय किसी लिंग को मोक्षमार्ग में इष्ट नहीं मानता। शुद्ध आत्मा न श्रमण है न श्रावक है। जो व्यक्ति इस 'समयपाहुड' को अर्थ और तत्त्व से जान कर इसके अर्थ में स्थित होता है, वह उत्तम सुख अर्थात् मोक्ष को प्राप्त करता है।

ससार में 'समय-सार' से उत्तम कुछ नहीं है।



आत्मा तब तक अज्ञानी रहता है—

कम्मं णोकम्मम्हिं य अहमिदि अहक च^१ कम्म णोकम्म ।

जा एसा खलु वुद्धी अप्पडिवुद्धो हवदि ताव ॥ १-१९-१९

सान्वय अर्थ — (जा) जब तक इस आत्मा की (कम्म) कर्म में—
द्रव्यकर्म भावकर्म में (णोकम्मम्हिं य) और शरीरादि नोकर्म में
(अह) यह मैं हूँ (च) और (अहक) मुझमें (कम्म णोकम्म इदि)
कर्म और नोकर्म हैं (एसा खलु वुद्धी) ऐसी बुद्धि है (ताव) तब
तक (अप्पडिवुद्धो) अप्रतिबुद्ध—अज्ञानी (हवदि) है ।

अर्थ— जब तक इस आत्मा की द्रव्यकर्म, भावकर्म और शरीरादि नोकर्म में
'यह मैं हूँ' और 'मुझ में कर्म और नोकर्म है' ऐसी बुद्धि रहती है, तब तक यह आत्मा
अज्ञानी है (रहता है) ।

१ महाराष्ट्री प्राकृत में ग्रह्म, जैन महाराष्ट्री में अह्य तथा अर्धभागधी में अह्य रूप बनता है । अर्धभागधी शीरसेनी और जैन महाराष्ट्री में 'क' लुप्त हो जाता है । अशोक के शिलालेख में 'हक' मिलता है ।

—पिशाल

ज्ञानी और अज्ञानी जीव की पहचान—

अहमेद एदमह अहमेदस्सेव होमि मम एदं ।

अण्ण ज परदव्वं सच्चित्ताचित्तमिस्सं वा ॥ १-२०-२०

आसि मम पुव्वमेद अहमेद चावि पुव्वकालम्हि ।

होहिदि पुणो वि मज्झ अहमेद चावि होस्सामि ॥ १-२१-२१

एवं तु असभूद आदवियप्प करेदि संमूढो ।

भूदत्थं जाणतो ण करेदि दु त असंमूढो ॥ १-२२-२२

सान्वय अर्थ—(अण्ण)अपने से अन्य(ज)जो (सच्चित्ताचित्तमिस्स वा) स्त्री-पुत्रादिक सचित्त-चेतन, धन-धान्यादिक अचित्त-अचेतन और ग्रामनगरादि मिश्र चेतनाचेतन (परदव्व) जो परद्रव्य हैं, इनके सम्बन्ध में ऐसा समझे कि (अहमेद) यह मैं हूँ (एदमह) ये द्रव्य मुझ स्वरूप हैं (अहमेदस्सेव होमि) मैं इसका ही हूँ (एद मम) यह मेरा है (मम पुव्वमेद आसि) यह पूर्व मेरा था (पुव्वकालम्हि अह चावि एद) पूर्वकाल में मैं भी इस रूप था (पुणो वि मज्झ होहिदि) भविष्य में भी ये मेरे होंगे (अहमेद चावि होस्सामि) भविष्य में मैं भी इस रूप होऊँगा (एद तु) इस प्रकार का (असभूद) मिथ्या (आद-वियप्प) आत्म-विकल्प (करेदि) जो करता है (संमूढो) वह अज्ञानी-वहिरात्मा है (दु) और जो (भूदत्थ) भूतार्थ-परमार्थ वस्तुस्वरूप को (जाणतो) जानता हुआ (त) वैसा झूठा विकल्प (ण करेदि) नहीं करता, वह (असंमूढो) ज्ञानी-अन्तरात्मा है ।

अर्थ—अपने से अन्य जो स्त्री-पुत्रादिक चेतन, धन-धान्यादिक अचेतन और ग्रामनगरादि चेतनाचेतन परद्रव्य है, इनके सम्बन्ध में ऐसा समझे कि 'यह मैं हूँ,' 'यह द्रव्य मुझ स्वरूप हैं,' 'मैं इसका ही हूँ,' 'यह मेरा है,' 'यह पूर्व में मेरा था,' 'पूर्वकाल में मैं भी इस रूप था,' 'भविष्य में भी यह मेरा होगा,' 'भविष्य में मैं भी इस रूप होऊँगा' इस प्रकार का मिथ्या आत्म विकल्प जो करता है, वह अज्ञानी (वहिरात्मा) है, और जो परमार्थ वस्तुस्वरूप को जानता हुआ वैसा झूठा विकल्प नहीं करता, वह ज्ञानी अन्तरात्मा है ।

आचार्य द्वारा प्रतिबोध—

अण्णाणमोहिदमदी मज्झमिणं भणदि पोंगल दव्वं ।

वद्धमवद्ध च तथा जीवो बहुभावसजुत्तो ॥ १-२३-२३

सव्वण्हुणाणदिट्ठो जीवो उवओगलक्खणो णिच्चं ।

किह सो पोंगलदव्वीभूदो ज भणसि मज्झमिणं ॥ १-२४-२४

जदि नो पोंगलदव्वीभूदो जीवत्तमागद इदर ।

तो सक्का वेत्तु जे मज्झमिण पोंगल दव्व ॥ १-२५-२५

मान्वय अर्थ— (अण्णाणमोहिदमदी) अज्ञान से जिसकी दृष्टि मोहित है (बहुभावनजुत्तो) मिथ्यात्व रागादि अनेक भावों से युक्त (जीवो) जीव (भणदि) कहता है कि (इण) यह (वद्ध) वद्ध-मवद्ध देहादि (तथा अवद्ध च) तथा अवद्ध देह से भिन्न स्त्री पुत्रादि (पोंगल दव्व) पुद्गल द्रव्य (मज्झ) मेरा है, किन्तु (सव्वण्हुणाण-दिट्ठो) सर्वज्ञ के ज्ञान में देखा गया जो (णिच्च उवओगलक्खणो) सदा उपयोगलक्षण वाला (जीवो) जीव है (नो) वह (पोंगलदव्वीभूदो) पुद्गलद्रव्यरूप (किह) कैसे हो सकता है (ज) जो (भणसि) कहता है कि (मज्झमिण) यह पुद्गल द्रव्य मेरा है (जदि) यदि (सो) जीवद्रव्य (पोंगलदव्वीभूदो) पुद्गलद्रव्य रूप हो जाय और (इदर) पुद्गल द्रव्य (जीवत्तमागद) जीवत्व को प्राप्त हो जाय (तो) तो (वेत्तु सक्का) कहा जा सकता (जे) कि (इण पोंगल दव्व) यह पुद्गल द्रव्य (मज्झ) मेरा है ।

अर्थ— अज्ञान में मोहित दृष्टि वाला और मिथ्यात्व रागादि अनेक भावों से युक्त जीव कहता है कि यह वद्ध-मवद्ध देहादि तथा अवद्ध देह में भिन्न स्त्री-पुत्रादि पुद्गल द्रव्य मेरा है, किन्तु सर्वज्ञ के ज्ञान में देखा गया जो सदा उपयोग-लक्षण वाला जीव है, वह पुद्गल द्रव्य रूप कैसे हो सकता है, जो कहता है कि यह पुद्गल द्रव्य मेरा है । यदि जीवद्रव्य पुद्गलद्रव्य रूप हो जाय और पुद्गलद्रव्य जीवत्व को प्राप्त हो जाय तो कहा जा सकता था कि यह पुद्गल द्रव्य मेरा है ।

आचार्य कुन्दकुन्द

शिष्य पुन शका करता है-

जदि जीवो ण सरीरं तित्थयरायरियसंथुदी चेव ।

सव्वा वि हवदि मिच्छा तेण दु आदा हवदि देहो ॥ १-२६-२६

सान्वय अर्थ - कोई अज्ञानी शिष्य पूछता है- (जदि) यदि (जीवो) जीव (सरीर) शरीर (ण) नहीं है तो (तित्थयरायरिय-संथुदी) तीर्थंकरो और आचार्यों की स्तुति (सव्वा वि) सभी (मिच्छा) मिथ्या (हवदि) है (तेण दु) इसलिए हम मानते हैं कि (आदा) आत्मा (देहोचेव) देह ही (हवदि) है।

अर्थ - (कोई अज्ञानी शिष्य कहता है कि) यदि जीव शरीर नहीं है तो तीर्थंकरो और आचार्यों की स्तुति करना सभी मिथ्या हो जायगा, इसलिए (हम मानते हैं कि) आत्मा देह ही है।

आचार्य उत्तर देते हैं—

व्यवहारणओ भासदि जीवो देहो य हवदि खलु एक्को ।

ण दु णिच्छयस्स जीवो देहो य कदावि एक्कट्ठो ॥ १-२७-२७

सान्वय अर्थ — शिष्य का समाधान करते हुए आचार्य कहते हैं—
(व्यवहारणओ) व्यवहार नय (भासदि) कहता है कि (जीवो देहो य)
जीव और देह (खलु) वस्तुतः (एक्को) एक (हवदि) है और
(णिच्छयस्स दु) निश्चय नय के अभिप्राय के अनुसार तो (जीवो
देहो य) जीव और देह (कदावि) कभी (एक्कट्ठो) एक पदार्थ
(ण) नहीं है ।

अर्थ— (शिष्य का समाधान करते हुए आचार्य कहते हैं)—व्यवहार नय
कहता है कि जीव और देह वस्तुतः एक हैं और निश्चय नय के अभिप्राय के
अनुसार तो जीव और देह कभी एक पदार्थ नहीं हैं ।

व्यवहार नय से केवली की स्तुति-

इणमण्ण जीवादो देह पोंगलमयं थुणित्तु मुणि ।

मण्णदि हु संधुदो वंदिदो मए केवली भयवं ॥ १-२८-२८

सान्वय अर्थ—(जीवादो) जीव से (अण्ण) भिन्न (इण) इस (पोंगलमय देह) पुद्गलमय देह की (थुणित्तु) स्तुति करके (मुणी) मुनि (मण्णदि हु) ऐसा मानता है कि (मए) मैंने (केवली भयव) केवली भगवान की (संधुदो) स्तुति की और (वदिदो) वंदना की ।

अर्थ — जीव से भिन्न इस पुद्गलमय देह की स्तुति करके मुनि ऐसा मानता है कि मैंने केवली भगवान की स्तुति की और वदना की ।

निश्चयनय से केवली की स्तुति—

तं णिच्छये ण जुञ्जदि ण सरीरगुणाहि हि होति केवलिणो ।

केवलिगुणे थुणदि जो सो तच्चं केवलि थुणदि ॥ १-२६-२६

सान्वय अर्थ — (त) वह स्तुति (णिच्छये) निश्चय नय में (ण जुञ्जदि) उचित नहीं है क्योंकि (सरीरगुणा) शरीर के शुक्ल कृष्णादि गुण (केवलिणो) केवली भगवान के (ण हि होति) नहीं होते (जो) जो (केवलिगुणे) केवली भगवान के गुणों की (थुणदि) स्तुति करता है (सो) वह (तच्च) परमार्थ से (केवलि) केवली भगवान की (थुणदि) स्तुति करता है ।

अर्थ—वह स्तुति निश्चय नय में उचित नहीं है क्योंकि शरीर के (शुक्ल कृष्णादि) गुण केवली भगवान के नहीं होते । जो केवली भगवान के गुणों की स्तुति करता है, वह परमार्थ से केवली भगवान की स्तुति करता है ।

देह-स्तुति गुण-स्तुति नहीं है-

णयरम्मि वण्णिदे जह ण वि रण्णो वण्णणा कदा होदि ।

देहगुणे थुव्वन्ते ण केवल्लिगुणा थुदा होत्ति ॥ १-३०-३०

सान्त्वय अर्थ - (जह) जैसे (णयरम्मि) नगर का (वण्णिदे वि) वर्णन करने पर भी (रण्णो) राजा का भी (वण्णणा) वर्णन (कदा) किया हुआ (ण होदि) नहीं होता, इसी प्रकार (देहगुणे) देह के गुणों की (थुव्वन्ते) स्तुति करने पर (केवल्लिगुणा) केवली भगवान के गुणों की (ण थुदा होत्ति) स्तुति नहीं होती ।

अर्थ - जैसे नगर का वर्णन करने पर भी राजा का वर्णन किया हुआ नहीं होता, इसी प्रकार देह के गुणों की स्तुति करने पर केवली भगवान के गुणों की स्तुति नहीं होती ।

आत्मज्ञानी ही जितेन्द्रिय है-

जो इंदिये जिणित्ता णाणसहावाधियं मुणदि आदं ।

तं खलु जिदिदियं ते भणंति जे णिच्छिदा साहू ॥ १-३१-३१

सान्वय अर्थ - (जो) जो (इदिये) इन्द्रियो को (जिणित्ता) जीतकर (णाणसहावाधिय) ज्ञान स्वभाव से अधिक-शुद्धज्ञान-चेतना गुण से परिपूर्ण (आद) आत्मा को (मुणदि) जानता है- अनुभव करता है (त) उस पुरुष को (जे) जो (णिच्छिदा) निश्चय नय में स्थित (साहू) साधु है (ते) वे (खलु) निश्चय ही (जिदिदिय) जितेन्द्रिय (भणति) कहते हैं ।

अर्थ - जो इन्द्रियो को जीतकर ज्ञानस्वभाव से अधिक (शुद्धज्ञानचेतना गुण से परिपूर्ण) आत्मा को जानता है (अनुभव करता है) उस पुरुष को जो निश्चय नय में स्थित साधु है, वे निश्चय ही जितेन्द्रिय कहते हैं ।

मोहविजेता साधु-

जो मोहं तु जिणित्ता णाणसहावाधिय मुणदि आदं ।

तं जिदमोहं साहुं परमट्टवियाणया विति ॥१-३२-३२

सान्वय अर्थ - (जो तु) जो (मोह) मोह को (जिणित्ता) जीत कर (णाणसहावाधिय) ज्ञान स्वभाव से अधिक-शुद्ध ज्ञानचेतना गुण से परिपूर्ण (आद) आत्मा को (मुणदि) जानता है-अनुभव करता है (त साहु) उस साधु को (परमट्टवियाणया) परमार्थ के जानने वाले पूर्वाचार्य (जिदमोह) मोहविजेता (विति) कहते हैं ।

अर्थ - जो (साधु) मोह को जीतकर ज्ञान स्वभाव से अधिक (शुद्धज्ञान-चेतना गुण से परिपूर्ण) आत्मा को जानता है (अनुभव करता है), उस साधु को परमार्थ के जानने वाले पूर्वाचार्य मोहविजेता कहते हैं ।

क्षीणमोह साधु-

जिदमोहस्स दु जइया खीणो मोहो हवेज्ज साहुस्स ।

तइया हू खीणमोहो भण्णदि सो णिच्छयविदूहिं ॥ १-३३-३३

सान्वय अर्थ - (जइया) जब (जिदमोहस्स) जिसने मोह जीत लिया है ऐसे (साहुस्स) साधु का (मोहो) मोह (खीणो) क्षीण (हवेज्ज) हो जाता है (तइया) तब (णिच्छयविदूहिं) निश्चय के जानने वाले (सो) उस साधु को (हू) निश्चय से (खीणमोहो) क्षीणमोह (भण्णदि) कहते हैं ।

अर्थ - जब जिसने मोह जीत लिया है ऐसे साधु का मोह क्षीण हो जाता है, तब निश्चय के जानने वाले उस साधु को निश्चय ही क्षीणमोह कहते हैं ।

प्रत्याख्यान ज्ञान है—

सर्वे भावे जम्हा पच्चक्खादी परे त्ति णादूण ।

तम्हा पच्चक्खाणं णाणं णियमा मुणेदव्वं ॥ १-३४-३४

सान्वय अर्थ — (जम्हा) यतः (सर्वे भावा) सब भावो को (परे) पर हैं (त्ति णादूण) यह जानकर (पच्चक्खादी) त्याग देता है (तम्हा) इस कारण (पच्चक्खाण) प्रत्याख्यान (णाण) ज्ञान ही है ऐसा (णियमा) नियम से—निश्चय से (मुणेदव्व) मननपूर्वक जानना चाहिए ।

अर्थ — यत सब भावो को पर हैं यह जानकर त्याग देता है । इस कारण प्रत्याख्यान ज्ञान ही हैं, ऐसा निश्चय से (मननपूर्वक) जानना चाहिए ।

ज्ञानी द्वारा परभावो का त्याग—

जह णाम को वि पुरिसो परद्व्वमिणं ति जाणिदु मुयदि ।

तह सव्वे परभावे णादूण विमुञ्चदे णाणी ॥१-३५-३५

मान्वय अर्थ—(जह णाम) जैसे लोक में (को वि पुरिसो) कोई पुरुष (इण परद्व्व) यह परद्व्व्य है (ति जाणिदु) ऐसा जानकर (मुयदि) उसे त्याग देता है (तह) उसी प्रकार (णाणी) ज्ञानी पुरुष (सव्वे परभावे) समस्त परभावो को (णादूण) ये परभाव हैं ऐसा जानकर उन्हें (विमुञ्चदे) छोड़ देता है ।

अर्थ—जैसे लोक में कोई पुरुष यह परद्व्व्य है ऐसा जानकर उसे त्याग देता है, उसी प्रकार ज्ञानी पुरुष समस्त परभावो को, ये परभाव हैं ऐसा जान कर उन्हें छोड़ देता है ।

मोह मे निर्ममत्व-

णत्थि मम को वि मोहो वुज्झदि उवओग एव अहमेक्को ।

तं मोहणिम्ममत्तं समयस्स वियाणया विति ॥ १-३६-३६

सान्वय अर्थ—(वुज्झदि) जो ऐसा जानता है कि (मोहो) मोह (मम) मेरा (को वि णत्थि) कुछ भी नहीं है (एक्को) एक (उवओग एव अह) ज्ञान-दर्शनोपयोग रूप ही मैं हूँ (त) इस प्रकार जानने को (ममयस्स) सिद्धान्त के अथवा आत्मतत्त्व के (वियाणया) जानने वाले पूर्वाचार्य (मोहणिम्ममत्त) मोह से निर्ममत्व (विति) कहते हैं ।

अर्थ— जो ऐसा जानता है कि मोह मेरा कुछ भी नहीं है, एक ज्ञान-दर्शनो-पयोग रूप ही मैं हूँ, इस प्रकार जानने को सिद्धान्त या आत्मस्वरूप के ज्ञाता पूर्वाचार्य मोह से निर्ममत्व कहते हैं ।

धर्मद्रव्य से निर्ममत्व—

णत्थि हि मम धम्मादी बुज्झदि उवओग एव अहमेक्को ।

त धम्मणिम्मनत्त समयस्स वियाणया वित्ति ॥ १-३७-३७

साम्बन्ध अर्थ—(बुज्झदि) जो ऐसा जानता है कि (धम्मादी) धर्म आदि द्रव्य (मम हि णत्थि) निश्चय ही मेरे नहीं हैं (एक्को) एक (उवओग एव अह) उपयोग रूप ही मैं हूँ (त) ऐसा जानने को (ममयस्स) सिद्धान्त या आत्मतत्त्व के (वियाणया) जानने वाले पूर्वाचार्य (धम्मणिम्मनत्त) धर्म द्रव्य से निर्ममत्व (वित्ति) कहते हैं ।

अर्थ—जो ऐसा जानता है कि धर्म आदि द्रव्य निश्चय ही मेरे नहीं हैं, एक ज्ञान-दर्शनोपयोग रूप ही मैं हूँ । उस प्रकार जानने को सिद्धान्त या आत्मतत्त्व के जाननेवाले पूर्वाचार्य धर्म द्रव्य से निर्ममत्व कहते हैं ।

उपसहार-

अहमेवको^१ खलु सुद्धो दंसणणाणमइओ सयारूवी ।

ण वि अत्थि मज्झ किञ्चि वि अण्णं परमाणुमेत्तं पि ॥ १-३८-३८

सान्वय अर्थ - ज्ञानी आत्मा यह जानता है कि (अह) मैं (एवको) एक हूँ (खलु) निश्चय ही (सुद्धो) शुद्ध हूँ (दसणणाण-मइओ) दर्शन ज्ञानमय हूँ (सयारूवी) रूप, रस, गन्ध, स्पर्श के अभाव के कारण सदा अरूपी हूँ (किञ्चि वि अण्ण) कोई भी परद्रव्य (परमाणुमेत्तं पि) परमाणु मात्र भी (मज्झ) मेरा (ण वि अत्थि) नहीं है ।

अर्थ - (ज्ञानी आत्मा यह जानता है कि) मैं एक हूँ, निश्चय ही शुद्ध हूँ, दर्शन ज्ञानमय हूँ, (रूप, रस, गन्ध, स्पर्श के अभाव के कारण) सदा अरूपी हूँ, कोई भी अन्य परद्रव्य परमाणुमात्र भी मेरा नहीं है ।

इदि पढमो जीवाधियारो समत्तो

१ सभी प्राकृत बोलियों में एक है

—पिशाच, पृ. ६४४

दुदियो जीवा जीवाधियारो

जीव के सम्बन्ध मे विभिन्न मान्यताये-

अप्पाणमयाणता मूढा दु परप्पवादिणो केई ।

जीव अज्झवसाणं कम्म च तहा परूविति ॥२-१-३६

अवरे अज्झवसाणे सु तिव्वमदाणुभावग जीव ।

मण्णति तहा अवरे णोकम्म चावि जीवो त्ति ॥२-२-४०

कम्मस्सुदय जीवं अवरे कम्माणुभागमिच्छति ।

तिव्वत्तणमंदत्तण गुणेहि जो सो हवदि जीवो ॥२-३-४१

जीवो कम्मं उहय दोण्णि वि खलुके वि जीवमिच्छति ।

अवरे संजोगेण दु कम्माण जीवमिच्छति ॥२-४-४२

एवं विहा बहुविहा परमप्पाण वदति दुम्मेहा ।

ते ण परमट्टवादी णिच्छयवादीहि णिट्ठिहा ॥२-५-४३

सान्वय अर्थ - (अप्पाणमयाणता) आत्मा को न जानते हुए (परप्पवादिणो) परद्रव्य को आत्मा कहने वाले (केई मूढा दु) कोई मूढ अज्ञानी तो (अज्झवसाण) रागादि अध्यवसान को (तहा च) और (कम्म) कर्म को (जीव) जीव (परूविति) कहते हैं (अवरे) अन्य कुछ लोग (अज्झवसाणेसु) रागादि अध्यवसानो में (तिव्वमदाणुभावग) तीव्र, मन्द तारतम्य स्वरूप शक्ति-भाहात्म्य को (जीव) जीव (मण्णति) मानते हैं (तहा) तथा (अवरे) अन्य कोई (णोकम्म) नोकर्म-शरीरादि को (चावि) भी (जीवो त्ति) जीव है ऐसा मानते हैं (अवरे) अन्य कुछ लोग (कम्मस्सुदय) कर्म के उदय को (जीव) जीव मानते हैं, कुछ लोग (जो) जो (तिव्वत्तण-

मदत्तणगुणेहि) तीव्रता-मन्दता रूपगुणो से भेद को प्राप्त होता है (सो) वह (जीवो) जीव (हवदि) है इस प्रकार (कम्माणुभाग) कर्मों के अनुभाग को (इच्छति) जीव है ऐसा इष्ट करते हैं—मानते हैं (के वि) कोई (जीवोकम्म उहय) जीव और कर्म (दोणिण वि) दोनों मिले हुआ को ही (खलु जीवमिच्छति) जीव मानते हैं (अवरे दु) और दूसरे (कम्माण सजोगेण) कर्मों के संयोग से (जीवमिच्छति) जीव मानते हैं (एव विहा) इस प्रकार के (वहुविहा) तथा अन्य भी अनेक प्रकार के (दुम्मेहा) दुर्बुद्धि मिथ्या दृष्टि लोग (पर) पर को (अप्पाण) आत्मा (वदति) कहते हैं (ते) ऐसे एकान्तवादी (परमट्ठवादी) परमार्थवादी (ण) नहीं है—ऐसा (णिच्छयवादीहि) निश्चयवादियों ने (णिद्विट्ठा) कहा है ।

अर्थ—आत्मा को न जानते हुए परद्रव्य आत्मा को कहने वाले कोई मूढ़-अज्ञानी तो रागादि अध्यवसान को और कर्म को जीव कहते हैं । अन्य कुछ लोग रागादि अध्यवसानो में तीव्रमन्द तारतम्य स्वरूप शक्ति-माहात्म्य को जीव मानते हैं, तथा अन्य कोई नोकर्म-शरीरादि को भी जीव है ऐसा मानते हैं । अन्य कुछ लोग कर्म के उदय को जीव मानते हैं । कुछ लोग जो तीव्रता-मन्दता रूप गुणो में भेद को प्राप्त होता है, वह जीव है, इस प्रकार कर्मों के अनुभाग को जीव है ऐसा इष्ट करते हैं—मानते हैं । कोई जीव और कर्म दोनों मिले हुआ को ही जीव मानते हैं । और दूसरे कर्म के संयोग से जीव मानते हैं । इस प्रकार के तथा अन्य भी बहुत प्रकार के मूढ़ लोग पर को आत्मा कहते हैं । ऐसे एकान्तवादी परमार्थवादी नहीं है, ऐसा निश्चयवादियों ने कहा है ।

अध्यवमानादि जीव नहीं हैं—

एदे सव्वे भावा पोंगलदव्व परिणामणिप्पणा ।

केवलजिणेहि भणिदा किह^१ ते जीवो त्ति वुच्चति ॥ २-६-४४

नान्वय अर्थ—(एदे) ये—पूर्वोक्त अध्यवसानादिक (सव्वे भावा) समस्त भाव (पोंगलदव्वपरिणामणिप्पणा) पुद्गल द्रव्यकर्म के परिणाम से उत्पन्न हुए हैं इस प्रकार (केवलिजिणेहि) केवली जिनेन्द्र भगवान ने (भणिदा) कहा है (ते) वे (जीवो) जीव हैं (त्ति) ऐसा (किह) किस प्रकार (वुच्चति) कहा जा सकता है ।

अर्थ — ये पूर्वोक्त अध्यवमानादिक समस्त भाव पुद्गल द्रव्यकर्म के परिणाम से उत्पन्न हुए हैं, इन प्रकार केवली जिनेन्द्र भगवान ने कहा है । वे जीव हैं, ऐसा किस प्रकार कहा जा सकता है ।

१ प्राचीन ताडपत्तौय प्रतियो मे किह पाठ उपलब्ध होता है । प्राकृत व्याकरण के अनुसार
अधमागधी और जैन महाराष्ट्री मे भी किह बनता है । —पिशल, पैरा १०३ ।

आठो कर्म पुद्गलमय हैं—

अट्टविहं पि य कम्मं सव्वं पोंगलमय जिणा विति ।

जस्स फल तं वुच्चदि दुक्ख ति विपच्चमाणस्स ॥ २-७-४५

सान्वय अर्थ — (अट्टविहं पि य) आठो प्रकार के (सव्व कम्म) समस्त कर्म (पोंगलमय) पुद्गलमय है ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं (विपच्चमाणस्स) पककर उदय में आने वाले (जस्स) जिस कर्म का (फल) फल (त) प्रसिद्ध (दुक्खं) दुःख है (ति वुच्चदि) ऐसा कहा है।

अर्थ — आठो प्रकार के समस्त कर्म पुद्गल मय हैं, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं। पककर उदय में आने वाले जिस कर्म का फल प्रसिद्ध दुःख है, ऐसा कहा है।

व्यवहार नय मे रागादि भाव जीव है—
व्यवहारस्स दरीसणमुवदेसो वणिणदो जिणवरेहि ।
जीवा एदे सव्वे अज्झवसाणादओ भावा ॥ २-८-४६

सान्वय अर्थ—(एदे) ये (सव्वे) समस्त (अज्झवसाणाद ओ)
अध्यवसानादिक (भावा) भाव (जीवा) जीव है—ऐसा (जिणवरेहि)
जिनेन्द्रदेवो ने (उवदेसो वणिणदो) जो उपदेश दिया है वह
(व्यवहारस्स) व्यवहार नय का (दरीसण) दर्शन-कथन है।

अर्थ — ये समस्त अध्यवसानादिक भाव जीव है ऐसा जिनेन्द्रदेवो ने जो उपदेश
दिया है, वह व्यवहार नय का कथन है।

व्यवहार और निश्चय से जीव का कथन—

राया खु णिग्गदो त्ति य एसो बलसमुदयस्स आदेसो ।

ववहारेण दु वुच्चदि तत्थेक्को णिग्गदो राया ॥ २-६-४७

एमेव य ववहारो अज्झवसाणादि अण्णभावाण ।

जीवो त्ति कदो सुत्ते तत्थेक्को णिच्छिदो जीवो ॥ २-१०-४८

सान्वय अर्थ — (बलसमुदयस्स) सेना के समूह को निकलते देख कर (राया खु) राजा ही (णिग्गदो) निकला है (त्ति य आदेसो) इस प्रकार का जो कथन है वह (ववहारेण दु) व्यवहार नय से (वुच्चदि) किया जाता है (तत्थ) वहाँ तो वास्तव में (एक्को राया) एक ही (राया) राजा (णिग्गदो) निकला है (एमेव य) इसी प्रकार (अज्झवसाणादि अण्णभावाण) जीव से भिन्न अध्यवसानादि भावो को (सुत्ते) परमागम में (जीवोत्ति) ये जीव हैं यह (ववहारो) व्यवहार (कदो) किया गया है—व्यवहार नय से कहा है किन्तु (तत्थ) उन रागादि परिणामो में (णिच्छिदो) निश्चय नय से (जीवो) जीव तो (एक्को) एक ही है ।

अर्थ—सेना के समूह को (निकलते देखकर) 'राजा ही निकला है' इस प्रकार का जो कथन है, वह व्यवहार नय से किया जाता है। वास्तव में तो वहाँ एक ही राजा निकला है । इसी प्रकार जीव से भिन्न अध्यवसानादि भाव जीव हैं, परमागम में यह व्यवहार किया गया है (व्यवहार नय से कहा गया है), किन्तु निश्चय नय से उन रागादि परिणामो में जीव तो एक ही है ।

परमार्थ जीव का स्वरूप—

अरसमरूवमगंध अव्वत्त चेदणागुणमसद् ।

जाण अलिगग्गहण जीवमणिद्दिसठाण ॥ २-११-४६

सान्वय अर्थ — (अरस) जो रसरहित है (अरूव) रूपरहित है (अगध) गन्धरहित है (अव्वत्त) अव्यक्त—इन्द्रियो के अगोचर है (चेदणागुण) चेतना गुण से युक्त है (असद्) शब्द रहित है (अलिगग्गहण) किसी चिह्न या इन्द्रिय द्वारा ग्रहण नहीं होता (अणिद्दिसठाण) और जिसका आकार बताया नहीं जा सकता (जीव) उसे जीव (जाण) जानो ।

अर्थ — जो रसरहित है, रूपरहित है, गन्धरहित है, इन्द्रियो के अगोचर है, चेतना गुण से युक्त है, शब्दरहित है, किसी चिह्न या इन्द्रिय द्वारा ग्रहण नहीं होता और जिसका आकार बताया नहीं जा सकता, उसे जीव जानो ।

वर्णादि भाव जीव के परिणाम नहीं हैं—

जीवस्स णत्थि वण्णो ण वि गंधो ण वि रसो ण वि य फासो ।

ण वि रूव ण सरीर ण वि सठाण ण सहणण ॥ २-१२-५०

जीवस्स णत्थि रागो ण वि दोसो णेव विज्जदे मोहो ।

णो पच्चया ण कम्म णोकम्मं चावि से णत्थि ॥ २-१३-५१

जीवस्स णत्थि वग्गो ण वग्गणा णेव फड्ढया केई ।

णो अज्झप्पट्टाणा णेव य अणुभागठाणा वा ॥ २-१४-५२

जीवस्स णत्थि केई जोगट्टाणा ण बंधठाणा वा ।

णेव य उदयट्टाणा ण मग्गणट्टाणया केई ॥ २-१५-५३

णो ठिदि बंधट्टाणा जीवस्स ण सकिलेसठाणा वा ।

णेव विसोहिट्टाणा णो संजमलद्धिठाणा वा ॥ २-१६-५४

णेव य जीवट्टाणा ण गुणट्टाणा य अत्थि जीवस्स ।

जेण दु एदे सव्वे पौग्गलदव्वस्स परिणामा ॥ २-१७-५५

सान्वय अर्थ — (जीवस्स) जीव के (वण्णो) वर्ण (णत्थि) नहीं है (ण वि गंधो) गन्ध भी नहीं है (ण वि रसो) रस भी नहीं है (ण वि य फासो) और स्पर्श भी नहीं है (ण वि रूव) रूप भी नहीं है (ण सरीर) शरीर भी नहीं है (ण वि सठाण) आकार भी नहीं है (ण सहणण) सहनन भी नहीं है (जीवस्स) जीव के (रागो) राग (णत्थि) नहीं है (ण वि दोसो) द्वेष भी नहीं है (मोहो) मोह (णेव विज्जदे) भी नहीं है (पच्चया णो) आस्रव भी नहीं है (ण कम्म) न कर्म है (णोकम्म चावि) नो कर्म भी (से) उसके (णत्थि) नहीं है (जीवस्स) जीव के (वग्गो) वर्ण (णत्थि) नहीं है (ण वग्गणा) न वर्गणा है (केई) कोई (फड्ढया णेव) स्पर्धक भी नहीं है (णो

अज्ज्ञप्पट्टाणा) न अध्यात्मस्थान है (य) और (अणुभागठाणा वा) अनुभागस्थान भी (णव) नहीं है (जीवस्स) जीव के (केई जोगट्टाणा) कोई योगस्थान (णत्थि) नहीं है (वघठाणा वा ण) वन्धस्थान भी नहीं है (य) और (उदयट्टाणा) उदयस्थान (णव) भी नहीं है (केई मग्गणट्टाणया ण) कोई मार्गणास्थान भी नहीं है (जीवस्स) जीव के (ठिदिवघट्टाणा णो) स्थितिवधस्थान भी नहीं है (ण मक्किनेसठाणा वा) न सकलेशस्थान है (णव विसोहिट्टाणा) विशुद्धिस्थान भी नहीं है (मज्जमल्लट्टाणा वा णो) समयलब्धिस्थान भी नहीं है (य) और (णव जीवट्टाणा) जीवस्थान भी नहीं है (य) और (जीवस्स) जीव के (गुणट्टाणा) गुणस्थान (ण अत्थि) नहीं है (जेण ट्ठु) क्योंकि (ग्गदे सव्वे) ये सब (पेङ्गलदव्वस्स) पुद्गल द्रव्य के (परिणामा) परिणमन है ।

अर्थ — जीव के वर्ण नहीं है, गन्ध भी नहीं है, रस भी नहीं है, स्पर्श भी नहीं है, रूप भी नहीं है, शरीर भी नहीं है, मत्स्थान (आकार) भी नहीं है, सहनन भी नहीं है । जीव के राग नहीं है, द्वेष भी नहीं है, मोह भी नहीं है, आस्रव भी नहीं है, कर्म भी नहीं है, उन्मत्ते नोकर्म भी नहीं है । जीव के वर्ग नहीं है, वर्गणा नहीं है, कोई स्पर्धक भी नहीं है, अध्यात्मस्थान भी नहीं है और अनुभागस्थान भी नहीं है । जीव के कोई योगस्थान नहीं है, वधस्थान भी नहीं है और उदयस्थान भी नहीं है, कोई मार्गणास्थान भी नहीं है । जीव के स्थितिवधस्थान भी नहीं है, मल्लेशस्थान भी नहीं है, विशुद्धिस्थान भी नहीं है, समयलब्धिस्थान भी नहीं है और जीवस्थान भी नहीं है और जीव के गुणस्थान नहीं है, क्योंकि ये सब पुद्गल के परिणमन है ।

जीव का नयसापेक्ष स्वरूप—

व्यवहारेण दु एदे जीवस्स हवन्ति वण्णमादीया ।

गुणठाणता भावा ण दु केई णिच्छयणयस्स ॥ २-१८-५६

सान्वय अर्थ — (एदे) ये (वण्णमादीया) वर्ण से लेकर (गुण-
ठाणता) गुणस्थान पर्यन्त (भावा) भाव (व्यवहारेण दु) व्यवहार नय
से (जीवस्स) जीव के (हवन्ति) होते हैं (दु) परन्तु (णिच्छय-
णयस्स) निश्चय नय के मत में (केई ण) उनमें से कोई नहीं है ।

अर्थ—ये वर्ण में लेकर गुणस्थानपर्यन्त भाव व्यवहार नय में जीव के
होते हैं, परन्तु निश्चय नय के मत में उनमें से कोई भी जीव के नहीं हैं ।

जीव का पुद्गल के साथ सम्बन्ध—

एदेहि य संवंधी जहेव खीरोदय^१ मृणेदव्वो ।

ण य होति तस्स ताणि दु उवओगगुणाधिगो जम्हा । २-१६-५७

सान्वय अर्थ—(एदेहि य) इन वर्णादिक भावों के साथ (सवधो) जीव का सम्बन्ध (खीरोदय जहेव) दूध और जल के समान-सयोग सम्बन्ध (मृणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये (य) और (ताणि) वे-वर्णादिक भाव (तस्स दु) उस जीव के (ण होति) नहीं हैं (जम्हा) क्योंकि (उवओगगुणाधिगो) जीव उपयोग गुण से परिपूर्ण है ।

अर्थ—इन वर्णादिक भावों के साथ जीव का सवध दूध और जल के समान (सयोग-सम्बन्ध) मननपूर्वक जानना चाहिये, और वे वर्णादिक भाव जीव के नहीं हैं क्योंकि जीव उपयोगगुण से परिपूर्ण है ।

१—कभी-कभी शीरसेनी और मागधी में क ही बना रहता है। अर्धमागधी, जैन महाराष्ट्री और जैन शीरसेनी में इसके स्थान में ग और य रहते हैं। अन्य प्राकृत बोलियों में क का अ हो जाता है। पचाम्तिकाय गाथा ११० में 'उदग' आया है ।

जीव मे वर्णादि का कथन व्यवहार नय मे है—

पथे मुस्सत पस्सिदूण लोगा भणति ववहारी ।

मुस्सदि एसो पंथो ण य पंथो मुस्सदे कोई ॥ २-२०-५८

तह जीवे कम्मणं णोकम्माण च पस्सिदुं वण्णं ।

जीवस्स एस वण्णो जिणेहि ववहारदो उत्तो ॥ २-२१-५९

गधरसफासरूवा देहो संठाणमाइया जे य ।

सव्वे ववहारस्स य णिच्छयदण्ह ववदिसंति ॥ २-२२-६०

सान्वय अर्थ — (पथे) मार्ग में (मुस्सत) किसी को लुटता हुआ (पस्सिदूण) देखकर (ववहारी लोगा) व्यवहारी जन (भणति) कहते हैं कि (एसो पथो) यह मार्ग (मुस्सदि) लुटता है, किन्तु (कोई पथो) कोई मार्ग (ण य) नहीं (मुस्सदे) लुटता (तह) उसी प्रकार (जीवे) जीव में (कम्मण) कर्मों का (णोकम्माण च) और नोकर्मों का (वण्ण) वर्ण (पस्सिदु) देखकर (जीवस्स) जीव का (एस वण्णो) यह वर्ण है-ऐसा (जिणेहि) जिनेन्द्रदेव ने (ववहारदो) व्यवहार से (उत्तो) कहा है—इसी प्रकार (गधरसफासरूवा) गन्ध, रस, स्पर्श, रूप (देहो) शरीर (जे य) और जो (सठाणमाइया) सन्धान आदि जीव के हैं (सव्वे य) वे सब (ववहारस्स) व्यवहार से (णिच्छयदण्ह) निश्चयदर्शी (ववदिमति) कहते हैं ।

अर्थ—मार्ग मे किसी को लुटता हुआ देखकर व्यवहारी जन कहते हैं कि यह मार्ग लुटता है, किन्तु कोई मार्ग नहीं लुटता (वस्तुतः पथिक लुटते हैं), इसी प्रकार जीव मे कर्मों और नोकर्मों का वर्ण देखकर जीव का यह वर्ण है, ऐसा जिनेन्द्रदेव ने व्यवहार मे कहा है । इसी प्रकार गन्ध, रस, स्पर्श, रूप, शरीर और जो सन्धान आदि जीव के हैं, वे सब व्यवहार मे निश्चयदर्शी कहते हैं ।

ससारी जीवो के वर्णादि का सम्बन्ध—

तत्थ भवे जीवाणं संसारत्थाण होति वण्णादी ।

संसारपमुक्काणं णत्थि दु वण्णादओ केई ॥ २-२३-६१

सान्वय अर्थ — (तत्थ भवे) संसार अवस्था में (संसारत्थाण जीवाण) संसारी जीवो के (वण्णादी) वर्णादि भाव (होति) होते हैं (संसारपमुक्काण) संसार से मुक्त जीवो के (दु) तो (केई) कोई (वण्णादओ) वर्णादि (णत्थि) नहीं है ।

अर्थ—संसार अवस्था में संसारी जीवो के वर्णादि भाव होते हैं । संसार से मुक्त जीवो के तो कोई वर्णादि नहीं है ।

जीव और वर्णादि का तादात्म्य मानने में दोष—

जीवो चैव हि एदे सव्वे भाव त्ति मण्णसे जदि हि ।

जीवस्साजीवस्स य णत्थि विसेसो दु दे कोई ॥ २-२४-६२

सान्वय अर्थ — जीव का वर्णादि से तादात्म्य सम्बन्ध मानने वालों को समझाते हुए कहते हैं — (जदिहि) यदि तू (त्ति मण्णसे) ऐसा मानता है कि (एदे) ये (सव्वे) समस्त (भाव) भाव (हि) वास्तव में (जीवो चैव) जीव ही है (दु) तो (दे) तेरे मत में (जीवस्सा-जीवस्स य) जीव और अजीव के मध्य (कोई) कोई (विसेसो) भेद (णत्थि) नहीं रहता ।

अर्थ — जीव का वर्णादि के साथ तादात्म्य सम्बन्ध मानने वालों को समझाते हुए कहते हैं—यदि तू ऐसा मानता है कि ये समस्त भाव वास्तव में जीव ही हैं तो तेरे मत में जीव और अजीव के मध्य कोई भेद नहीं रहता ।

पूर्वोक्त वचन का और स्पष्टीकरण—

अहं ससारत्थाण जीवाण तुज्झं होति वण्णादी ।

तम्हा ससारत्था जीवा रुवित्तमावण्णा ॥ २-२५-६३

एव पोंगलदव्वं जीवो तहलक्खणेण मूढमदी ।

णिच्चाणमुवगदो वि य जीवत्त पोंगलो पत्तो ॥ २-२६-६४

मान्वय अर्थ — (अहं) अथवा यदि (तुज्झं) तेरे मत में (ससार-त्थाण जीवाण) ससार में स्थित जीवों के (वण्णादी) वर्णादिक-तादात्म्य रूप से (होति) होते हैं (तम्हा) तो इस कारण से (ससारत्था) ससार में स्थित (जीवा) जीव (रुवित्तमावण्णा) रूपीपने को प्राप्त हो गये (एव) इस प्रकार (मूढमदी) हे मूढमते ! (तहलक्खणेण) रूपित्व लक्षण पुद्गल द्रव्य का होने से (पोंगलदव्वं) पुद्गल द्रव्य ही (जीवा) जीव कहलाया (य) और (णिच्चाण-मुवगदो वि) निर्वाण प्राप्त होने पर भी (पोंगलो) पुद्गल ही (जीवत्त) जीवत्व को (पत्तो) प्राप्त हो गया ।

अर्थ — अथवा यदि तेरे मत में ससार में स्थित जीवों के वर्णादिक (तादात्म्य रूप से) होते हैं तो इस कारण ससार में स्थित जीव रूपीपने को प्राप्त हो गये । इस प्रकार हे मूढमते ! रूपित्व लक्षण पुद्गल द्रव्य का होने से पुद्गल द्रव्य ही जीव कहलाया और (ससार-दशा में ही नहीं) निर्वाण-प्राप्त होने पर भी (निर्वाण-अवस्था में भी) पुद्गल ही जीवत्व को प्राप्त हो गया ।

जीवस्थान जीव नहीं हैं—

एकक च दोष्णि तिष्णि य चत्तारि य पंच इंदिया जीवा ।

वादरपज्जत्तिदरा पयडीओ णामकम्मस्स ॥ २-२७-६५

एदाहि य णिव्वत्ता जीवट्टाणा दु करणभूदाहि ।

पयडीहि पोंगलमइहि ताहि किह भण्णदे जीवो ॥ २-२८-६६

सान्वय अर्थ — (एकक च) एकेन्द्रिय (दोष्णि) दोइन्द्रिय (तिष्णि य) तीन इन्द्रिय (चत्तारि य) चार इन्द्रिय (पंच इंदिया) पचेन्द्रिय (वादरपज्जत्तिदरा) वादर, पर्याप्त और इनसे इतर सूक्ष्म और अपर्याप्त (जीवा) जीव—ये (णामकम्मस्स) नामकर्म की (पयडीओ) प्रकृतियाँ हैं (एदाहि य) इन (करणभूदाहि) करणभूत (पयडीहि) प्रकृतियों से जो (पोंगलमइहि) पौद्गलिक हैं (ताहि) उनसे (दु) तो (जीवट्टाणा) जीवस्थान (णिव्वत्ता) रचे गये हैं तब वे (जीवो) जीव (किह) किस प्रकार (भण्णदे) कहे जा सकते हैं ।

अर्थ — एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तीनइन्द्रिय, चारइन्द्रिय, पचेन्द्रिय, वादर, पर्याप्त और इनमे इतर सूक्ष्म और अपर्याप्त जीव ये नामकर्म की प्रकृतियाँ हैं । इन करणभूत प्रकृतियों में, जो पौद्गलिक हैं उनसे तो जीवस्थान रचे गये हैं । तब वे जीव किस प्रकार कहे जा सकते हैं ?

देह को जीव मजा व्यवहार मे है-

पञ्जत्तापञ्जत्ता जं सुहुमा वादरा य जे जीवा^१ ।

देहस्स जीवसण्णा सुत्ते ववहारदो उत्ता ॥ २-२९-६७

मान्वय अर्थ - (जे) जो (पञ्जत्तापञ्जत्ता) पर्याप्त तथा अपर्याप्त (य) और (जे) जो (सुहुमावादरा) सूक्ष्म तथा वादर (जीवा) जीव कहे गये हैं वे (देहस्स) देह की अपेक्षा (जीवसण्णा) जीव सजाएँ हैं, वे सब (सुत्ते) परमाणु में (ववहारदो) व्यवहार से (उत्ता) कही गई हैं ।

अर्थ - जो पर्याप्त तथा अपर्याप्त और जो सूक्ष्म तथा वादर जीव कहे गये हैं, वे देह की अपेक्षा जीव मजाएँ हैं । वे सब परमाणु में व्यवहार नय से कही गई हैं ।

१ जे चैव इत्यपि पाठ ।

गुणस्थान जीव नहीं हैं—

मोहणकम्मस्सुदया दु वणिणदा जे इमे गुणट्टाणा ।

ते किह हवति जीवा जे णिच्चमचेदणा उत्ता ॥ २-३०-६८

सान्वय अर्थ—(जे इमे) जो ये (गुणट्टाणा) गुणस्थान हैं वे (मोहणकम्मस्सुदया दु) मोहनीय कर्म के उदय से (वणिणदा) बतलाये गये हैं (जे) जो (णिच्चमचेदणा) नित्य अचेतन (उत्ता) कहे गये हैं (ते) वे (जीवा) जीव (किह) किस प्रकार (हवति) हो सकते हैं ।

अर्थ—जो ये गुणस्थान हैं, वे मोहनीय कर्म के उदय से बतलाये गये हैं । जो नित्य अचेतन कहे गये हैं, वे जीव किस प्रकार हो सकते हैं ।

इदि दुदियो जीवाजीवाधियारो समत्तो

तिदियो कत्तिकम्माधियारो

जीव के कर्म-बन्ध कैसे होता है—

जाव ण वेदि विसेसतर तु आदासवाण दोण्ह पि ।

अण्णाणी ताव दु सो कोहादिमु वट्टदे जीवो ॥ ३-१-६६

कोहादिमु वट्टतस्स तस्स कम्मस्स सचओ होदि ।

जीवस्सेव दधो भणिदो खलु सव्वदरिसीहिं ॥ ३-२-७०

सान्वय अर्थ—(जीवो) जीव (जाव) जब तक (आदासवाण) आत्मा और आत्मव (दोण्ह पि तु) दोनों के ही (विसेसतर) भिन्न-भिन्न लक्षण और भेद को (ण वेदि) नहीं जानता है (ताव दु) तब तक (सो) वह (अण्णाणी) अज्ञानी (कोहादिमु) क्रोधादिक आत्मवो में (वट्टदे) प्रवृत्त रहता है (कोहादिमु) क्रोधादिक आत्मवो में (वट्टतस्स) वर्तते हुए (तस्स) उसके (कम्मस्स) कर्मों का (सचओ) सचय (होदि) होता है (खलु) वास्तव में (एव) इस प्रकार (जीवस्स) जीव के (दधो) कर्मों का बन्ध (सव्वदरिसीहिं) सर्वज्ञ-देवो ने (भणिदो) बताया है ।

अर्थ—जीव जब तक आत्मा और आत्मव दोनों के ही (भिन्न-भिन्न) लक्षण और भेद को नहीं जानता है, तब तक वह अज्ञानी क्रोधादिक आत्मवो में प्रवृत्त रहता है। क्रोधादिक आत्मवो में वर्तते हुए उसके कर्मों का सचय होता है। वास्तव में जीव के इस प्रकार कर्मों का बन्ध सर्वज्ञदेवो ने बताया है।

ज्ञान से बन्ध का निरोध—

नइया इमेण जीवेण अप्पणो आसवाण य तहेव ।

णाद होदि विसेसतर तु तइया ण बंधो से ॥ ३-३-७१

सान्वय अर्थ — (जइया) जब (इमेण जीवेण) यह जीव (अप्पाण) आत्मा का (तहेव य) तथा (आसवाण) आन्त्रवो का (विसेसतर) भिन्न-भिन्न लक्षण और भेद (णाद होदि) जान लेता है (तइया तु) तब (से) उसके (बधो) कर्मबन्ध (ण) नहीं होता ।

अर्थ — जब यह जीव आत्मा का और आन्त्रवो का (भिन्न-भिन्न) लक्षण और भेद जान लेता है, तब उसके कर्मबन्ध नहीं होता ।

भेदज्ञान से आस्रव-निवृत्ति—

णादूण आसवाणं, असुचित्तं च विवरीदभावं च ।

दुक्खस्स कारणं त्ति य, तदो णियत्ति कुणदि जीवो ॥ ३-४-७२

सान्वय अर्थ — (आसवाण) आस्रवो का (असुचित्तं च) अशु-
चिपना (विवरीदभाव च) विपरीतता (य) और (दुक्खस्स कारण)
वे दु ख के कारण है (त्ति) यह (णादूण) जानकर (जीवो) जीव
(तदो णियत्ति) उनसे निवृत्ति (कुणदि) करता है ।

अर्थ — आस्रवो का अशुचिपना, इनका विपरीत भाव और वे दु ख के कारण
हैं, यह जानकर जीव उनसे निवृत्ति करता है ।

आत्म स्वभाव मे स्थिति से आस्रवो का क्षय—

अहमेकको खलु सुद्धो य णिम्ममो णाणदंसणसमग्गो ।

तस्मिं ठिदो तच्चित्तो सव्वे एदे खयं णेमि ॥ ३-५-७३

सान्वय अर्थ — ज्ञानी विचार करता है कि (अह) मैं (खलु) निश्चय ही (एकको) एक हूँ (सुद्धो) शुद्ध हूँ (य) और (णिम्ममो) ममत्वरहित हूँ (णाणदंसणसमग्गो) ज्ञान और दर्शन से परिपूर्ण हूँ (तस्मिं ठिदो) उक्त लक्षण वाले शुद्धात्मस्वरूप में स्थित (तच्चित्तो) अपने सहजानन्द स्वरूप में तन्मय हुआ मैं (एदे सव्वे) इन सब क्रोधादिक आस्रवो को (खय) नष्ट (णेमि) कर देता हूँ ।

अर्थ — (ज्ञानी विचार करता है कि) मैं निश्चय ही एक हूँ, शुद्ध हूँ, ममत्वरहित हूँ और ज्ञान-दर्शन से परिपूर्ण हूँ । (उक्त लक्षण वाले) शुद्धात्मस्वरूप में स्थित और सहजानन्द स्वरूप में तन्मय हुआ मैं इन सब (क्रोधादिक आस्रवो) को नष्ट करता हूँ ।

ज्ञानी आत्मवो मे निवृत्त होता है-

जीवणिवद्धा एदे अध्रुव अणिच्चा तहा असरणा य ।

दुक्खा दुक्खफला त्ति य णादूण णिवत्तदे तेहिं ॥ ३-६-७४

सान्वय अर्थ - (एदे) ये आत्मव (जीवणिवद्धा) जीव के साथ निवद्ध है (अध्रुव) अध्रुव है (अणिच्चा) अनित्य है (तहा य) तथा (असरणा) अशरण हैं-रक्षा करने में समर्थ नहीं है (य) और ये (दुक्खा) दु.खरूप है (दुक्खफला) दु खरूप फल देने वाले है (त्ति णादूण) यह जानकर ज्ञानी (तेहिं) उन आत्मवो से (णिवत्तदे) निवृत्त होता है ।

अर्थ - ये श्रोत्रादि आत्मव जीव के साथ निवद्ध है, अध्रुव है, अनित्य हैं तथा अशरण हैं (रक्षा करने में समर्थ नहीं हैं) और ये दु खरूप हैं और दु खरूप फल देने वाले है । यह जानकर (ज्ञानी) उन आत्मवो से निवृत्त होता है ।

ज्ञानी की पहिचान—

कम्मस्स य परिणामं णोकम्मस्स य तहेव परिणामं ।

ण करेदि एदमादा जो जाणदि सो हवदि णाणी ॥ ३-७-७५

सान्वय अर्थ — (जो) जो (आदा) आत्मा (एद) इस (कम्मस्स य) कर्म के (परिणाम) परिणाम को (तहेव य) इसी प्रकार (णोकम्मस्स) नोकर्म के (परिणाम) परिणाम को (ण) नहीं (करेदि) करता है, अपितु जो (जाणदि) जानता है (सो) वह (णाणी) ज्ञानी (हवदि) है ।

अर्थ—जो आत्मा इस कर्म के परिणाम को, इसी प्रकार नोकर्म के परिणाम को नहीं करता है, अपितु जो जानता है, वह ज्ञानी है ।

ज्ञानी मे परिणमन नही करता—

ण वि परिणमदि ण गिण्हदि^१ उप्पज्जदि ण परदव्वपज्जाए ।

णाणी जाणंतो वि हु पौंगलकम्म अणेयविह ॥ ३-८-७६

सान्वय अर्थ — (णाणी) ज्ञानी (अणेयविह) अनेक प्रकार के (पौंगलकम्म) पौद्गलिक कर्मों को (जाणतो वि) जानता हुआ भी (हु) निश्चय से (परदव्वपज्जाए) परद्रव्य की पर्यायो में (ण वि परिणमदि) न उन स्वरूप परिणमन करता है (ण गिण्हदि) न उन्हें ग्रहण करता है (ण उप्पज्जदि) न उन रूप उत्पन्न होता है ।

अर्थ — ज्ञानी अनेक प्रकार के पौद्गलिक कर्मों को जानता हुआ भी निश्चय से परद्रव्य की पर्यायो मे न उन स्वरूप परिणमन करता है, न उन्हें ग्रहण करता है, न उन रूप उत्पन्न होता है ।

१ जैन शौरसेनी मे गिण्हदि तथा शौरसेनी, महाराष्ट्री, अर्धमागधी मे गेण्हदि रूप वनता है ।
—पिशाल, पृ ७४७

ज्ञानी अपने परिणामो को जानता है—

ण वि परिणमदि ण गिण्हदि उप्पज्जदि ण परदव्वपज्जाए ।

णाणी जाणंतो वि ह्नु सगपरिणामं अणेयविह्नु ॥ ३-६-७७

सान्वय अर्थ — (णाणी) ज्ञानी (अणेयविह्नु) अनेक प्रकार के (सगपरिणाम) अपने परिणामो को (जाणतो वि) जानता हुआ भी (ह्नु) निश्चय से (परदव्वपज्जाए) परद्रव्य की पर्यायो में (ण वि परिणमदि) न तो परिणमन करता है (ण गिण्हदि) न उन्हें ग्रहण करता है (ण उप्पज्जदि) न उन रूप उत्पन्न ही होता है ।

अर्थ—ज्ञानी अनेक प्रकार के अपने परिणामो को जानता हुआ भी निश्चय से परद्रव्य की पर्यायो में न तो परिणमन करता है, न उन्हें ग्रहण करता है, न उन रूप उत्पन्न ही होता है ।

ज्ञानी कर्म-फल को जानता है-

ण वि परिणमदि ण गिण्हदि उप्पज्जदि ण परदव्वपज्जाए ।

णाणी जाणंतो वि हू पोंगलकम्मफलं अणंतं ॥ ३-१०-७८

सान्द्रय अर्थ - (णाणी) ज्ञानी (अणत) अनन्त (पोंगलकम्मफलं) पौद्गलिक कर्मों के फल को (जाणतो वि) जानता हुआ भी (हू) निश्चय से (परदव्वपज्जाए) परद्रव्य के पर्यायों में (ण वि परिणमदि) न तो परिणमन करता है (ण गिण्हदि) न ग्रहण करता है (ण उप्प-ज्जदि) न अनुरूप उत्पन्न होता है ।

अर्थ - ज्ञानी पौद्गलिक कर्मों के अनन्त फल को जानता हुआ भी निश्चय से परद्रव्यों के पर्यायों में न तो परिणमन करता है, न उन्हें ग्रहण करता है, न अनुरूप उत्पन्न होता है ।

पुद्गल द्रव्य पररूप परिणमन नहीं करता—

ण वि परिणमदि ण गिण्हदि उप्पज्जदि ण परदव्वपज्जाए ।

पेँगलदव्वं पि तहा परिणमदि सगेहि भावेहि ॥ ३-११-७९

सान्वय अर्थ — (पेँगलदव्व पि) पुद्गल द्रव्य भी (परदव्व-पज्जाए) परद्रव्य की पर्यायो में (तहा) उस रूप (ण वि परिणमदि) न तो परिणमन करता है (ण गिण्हदि) न उन्हें ग्रहण करता है (ण उप्पज्जदि) न उन रूप उत्पन्न होता है, क्योंकि वह तो (सगेहि भावेहि) अपने ही भावो से (परिणमदि) परिणमन करता है ।

अर्थ — पुद्गल द्रव्य भी परद्रव्य की पर्यायो में उस रूप न तो परिणमन करता है, न उन्हें ग्रहण करता है, न उन रूप उत्पन्न होता है, क्योंकि वह तो अपने ही भावो से परिणमन करता है ।

जीव आर पुद्गल के परिणामो मे निमित्त-नैमित्तिक भाव है-
 जीव परिणामहेदु कम्मत्त पोंगला परिणमति ।
 पोंगलकम्मणिमित्तं तहेव जीवो वि परिणमदि ॥ ३-१२-८०

ण वि कुच्चदि कम्मगुणे जीवो कम्मं तहेव जीवगुणे ।
 अण्णोण्णणिमित्तेण दु परिणाम जाण दोण्ह पि ॥ ३-१३-८१

एदेण कारणेण दु कत्ता आदा सगेण भावेण ।
 पोंगलकम्मकदाण ण दु कत्ता सव्वभावाणं ॥ ३-१४-८२

मान्वय अर्थ - (पोंगला) पुद्गल (जीव परिणामहेदु) जीव के परिणाम के निमित्त से (कम्मत्त) कर्मरूप से (परिणमति) परिणमित्त होते हैं (तहेव) इसी प्रकार (जीवो वि) जीव भी (पोंगलकम्म-णिमित्त) पुद्गल कर्म के निमित्त से-रागादि भाव रूप से (परिणमदि) परिणमन करता है (जीव) जीव (कम्मगुणे) कर्म के गुणो को (ण वि कुच्चदि) नहीं करता है (तहेव) इसी प्रकार (कम्म) कर्म (जीवगुणे) जीव के गुणो को नहीं करता है (दु) परन्तु (अण्णोण्ण-णिमित्तेण) एक-दूसरे के निमित्त से (दोण्ह पि) इन दोनों के (परिणाम) परिणाम (जाण) जानो (एदेण कारणेण दु) इस कारण से (आदा) आत्मा (सगेण भावेण) अपने ही भावो से (कत्ता) कर्त्ता है (दु) परन्तु (पोंगलकम्मकदाण) पुद्गल कर्म से किये गये (सव्वभावाण) समस्त भावो का (कत्ता ण) कर्त्ता नहीं है ।

अर्थ - पुद्गल जीव के (रागादि) परिणाम के निमित्त से कर्म रूप से परिणमित्त होते हैं । इसी प्रकार जीव भी (मोहनीय आदि) पुद्गलकर्म निमित्त से (रागादि भाव रूप से) परिणमन करता है । जीव कर्म के गुणो को नहीं करता है । इसी प्रकार कर्म जीव के गुणो को नहीं करता है, परन्तु एक-दूसरे के निमित्त से इन दोनों के परिणाम जानो । इस कारण से आत्मा अपने ही भावो से कर्त्ता है, परन्तु पुद्गल कर्म के द्वारा किये हुए समस्त भावो का कर्त्ता नहीं है ।

निश्चयनय से आत्मा अपना ही कर्ता और भोक्ता है—
णिच्छयणयस्स एव आदा अप्पाणमेव हि करेदि ।
वेदयदि पुणो तं चेव जाण अत्ता दु अत्ताणं ॥ ३-१५-८३

सान्वय अर्थ — (णिच्छयणयस्स) निश्चयनय का (एव) इस प्रकार मत है कि (आदा) आत्मा (अप्पाणमेव हि) अपने को ही (करेदि) करता है (दु पुणो) और फिर (अत्ता) आत्मा (त चेव अत्ताण) अपने को ही (वेदयदि) भोगता है (जाण) ऐसा तू जान ।

अर्थ — (निश्चयनय का इस प्रकार मत है कि) आत्मा अपने को ही करता है और फिर आत्मा अपने को ही भोगता है, ऐसा तू जान ।

व्यवहार से आत्मा पुद्गलकर्मों का कर्ता और भोगता है—
व्यवहारस्स दु आदा पोंगलकम्मं करेदि णेयविह ।
तं चेव य वेदयदे पोंगलकम्मं अणेयविह ॥ ३-१६-८४

सान्वय अर्थ — (व्यवहारस्स दु) व्यवहार नय का मत है कि (आदा) आत्मा (णेयविह) अनेक प्रकार के (पोंगलकम्म) पुद्गल कर्मों को (करेदि) करता है (चेव य) और (त) उसी (अणेयविह) अनेक प्रकार के (पोंगलकम्म) पुद्गल कर्म को (वेदयदे) भोगता है ।

अर्थ — व्यवहार नय का मत है कि आत्मा अनेक प्रकार के पुद्गल कर्मों को करता है और उन्हीं अनेक प्रकार के पुद्गल कर्मों को भोगता है ।

व्यवहार की मान्यता में दोष—

जदि पोंगलकम्ममिण कुव्वदि त चव वेदयदि आदा ।

दोकिरियावदिरित्तो पसज्जदे सो^१ जिणावमद ॥ ३-१७-८५

सान्वय अर्थ — (जदि) यदि (आदा) आत्मा (इण) इस (पोंगलकम्म) पुद्गल कर्म को (कुव्वदि) करता है (च) और (त एव) उसी को (वेदयदि) भोगता है तो (दोकिरियावदिरित्तो) दो क्रियाओं से अभिन्न होने का जीव अपनी तथा पुद्गल की क्रिया का कर्त्ता और भोक्ता होने से दोनों से अभिन्नता का (पसज्जदे) प्रसंग आता है (सो जिणावमद) ऐसा मानना जिनेन्द्रदेव के मत के विपरीत है ।

अर्थ — यदि आत्मा इन पुद्गल कर्म को करता है और उसी को भोगता है तो दो क्रियाओं में अभिन्न होने का प्रसंग आता है । ऐसा मानना जिनेन्द्रदेव के मत के विपरीत है ।

विशेषार्थ—क्रिया वस्तुतः पणिम है और परिणाम क्रिया क कर्त्ता पणिमी में अभिन्न होता है । जीव जिस प्रकार अपने पणिम को करता है और उसी को भोगता है, उसी प्रकार यदि वह पुद्गलकर्म को करे और उसी को भोगे तो जीव अपनी और पुद्गल की—दोनों की—क्रियाओं से अभिन्न हो जाएगा । दो द्रव्यों की क्रिया एक द्रव्य करता है, ऐसा मानना जिनेन्द्रदेव के सिद्धान्त के विरुद्ध है ।

दो कि्रियावादी मिथ्यादृष्टि है-

जम्हा दु अत्तभाव पोंगलभाव च दो कुव्वति ।

तेण दु मिच्छादिट्ठी दो किरियावादिणो होति ॥ ३-१८-८६

मान्वय अर्थ - (जम्हा दु) क्योकि आत्मा (अत्तभाव) आत्मा के भाव को (च) और (पोंगलभाव) पुद्गल के भाव-परिणाम को (दो वि) दोनों को (कुव्वति) करता है (तेण दु) ऐसा कहने के कारण (दो कि्रियावादिणो) दो क्रियावादी-एक द्रव्य द्वारा दो द्रव्यों के परिणाम किये जाते हैं ऐसा मानने वाले (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (होति) होते हैं।

अर्थ - क्योकि आत्मा आत्मा के भाव को और पुद्गल के भाव (परिणाम) को-दोनों को-करता है। ऐसा मानने के कारण दो किरियावादी (एक द्रव्य द्वारा दो द्रव्यों के परिणाम किये जाने हैं ऐसा मानने वाले) मिथ्यादृष्टि होते हैं।

मिथ्यात्वादि भाव दो प्रकार के हैं—

मिच्छत्तं पुण दुविहं जीवमजीव तहेव अण्णाणं ।

अविरदि जोगो मोहो कोहादीया इमे भावा ॥ ३-१६-८७

सान्त्वय अर्थ — (पुण) पुनः (मिच्छत्त) मिथ्यात्व (दुविह) दो प्रकार का है (जीवमजीव) जीव मिथ्यात्व और अजीव मिथ्यात्व (तहेव) इसी प्रकार (अण्णाण) अज्ञान (अविरदि) अविरति (जोगो) योग (मोहो) मोह (कोहादीया) क्रोध आदिक (इमे भावा) ये सभी भाव जीव-अजीव के भेद से दो-दो प्रकार के हैं ।

अर्थ — पुन. मिथ्यात्व दो प्रकार का है—जीवमिथ्यात्व और अजीवमिथ्यात्व । इसी प्रकार अज्ञान, अविरति, योग, मोह और क्रोध आदि कपाय—ये सभी भाव (जीव-अजीव के भेद से) दो-दो प्रकार के हैं ।

अजीव और जीव मिथ्यात्वादि भाव—

पौंगलकम्म मिच्छ जोगो अविरदि अणाणमज्जीवं ।

उवओगो अणाण अविरदि मिच्छ च जीवो दु ॥ ३-२०-८८

सान्वय अर्थ — जो (मिच्छ) मिथ्यात्व (जोगो) योग (अविरदि) अविरति और (अणाण) अज्ञान (अजीव) अजीव है वे (पौंगलकम्म) पुद्गल कर्म है (च) और जो (अणाण) अज्ञान (अविरदि) अवि-रति (मिच्छ) और मिथ्यात्व (जीवो दु) जीव है वे (उवओगो) उपयोग रूप है ।

अर्थ — जो मिथ्यात्व, योग, अविरति और अज्ञान अजीव हैं, वे पुद्गल कर्म है और जो अज्ञान, अविरति और मिथ्यात्व जीव हैं, वे उपयोगरूप हैं ।

मोहयुक्त जीव के अनादिकालीन परिणाम—

उवओगस्स अणार्ई परिणामा तिण्णि मोहजुत्तस्स ।

मिच्छत्त अण्णाण अविरदिभावो य णादव्वो ॥ ३-२१-८६

सान्वय अर्थ — (मोहजुत्तस्स) मोह से युक्त (उवओगस्स) उपयोग के (तिण्णि) तीन (अणार्ई) अनादिकालीन (परिणामा) परिणाम हैं, वे (मिच्छत्त) मिथ्यात्व (अण्णाण) अज्ञान (य अविरदिभावो) और अविरतिभाव (णादव्वो) जानने चाहिए ।

अर्थ — मोह से युक्त उपयोग के तीन अनादिकालीन परिणाम हैं । वे (तीन परिणाम) मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरतिभाव जानने चाहिये ।

उपयोग विकारी भाव का कर्ता है—

एदेसु य उवओगो तिविहो सुद्धो णिरंजणो भावो ।

जं सो करेदि भावं उवओगो तस्स सो कत्ता ॥ ३-२२-६०

मान्वय अर्थ — (एदेनु य) मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरति इन तीनों का निमित्त मिलने पर भी (उवओगो) आत्मा का उपयोग (सुद्धो) यद्यपि निश्चय नय से शुद्ध (णिरंजणो) निरंजन (भावो) एकभाव है, फिर भी (तिविहो) तीन प्रकार के परिणामवाला (सो) वह (उवओगो) उपयोग (ज) जिस (भाव) विकारी भाव को (करेदि) करता है (सो) वह (तस्स) उसी भाव का (कत्ता) कर्ता है ।

अर्थ — (मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरति) इन तीनों का निमित्त मिलने पर भी आत्मा का उपयोग (यद्यपि निश्चय नय से) शुद्ध, निरंजन और एकभाव है, फिर भी तीन प्रकार के परिणामवाला वह उपयोग जिस (विकारी) भाव को करता है, वह उनी भाव का कर्ता होता है ।

जं कुणदि भावमादा कत्ता सो होदि तस्स भावस्स ।

कम्मत्तं परिणमदे तम्हि सयं पोंगल दव्व ॥ ३-२३-६१

सान्वय अर्थ - (आदा) आत्मा (ज भाव) जिस भाव को (कुणदि) करता है (सो) वह (तस्स भावस्स) उस भाव का (कत्ता) कर्त्ता (होदि) होता है (तम्हि) उसके कर्त्ता होने पर (पोंगल दव्व) पुद्गल द्रव्य (सयं) स्वयं (कम्मत्त) कर्मरूप (परिणमदे) परिणमित होता है ।

अर्थ - आत्मा जिस भाव को करता है, वह उस भाव का कर्त्ता होता है । उसके कर्त्ता होने पर पुद्गल द्रव्य स्वयं कर्मरूप परिणमित होता है ।

अज्ञान से कर्मों का कर्तृत्व है—

परमप्पाणं कुब्बं अप्पाण पि य परं करतो सो ।

अण्णाणमओ जीवो कम्माणं कारगो होदि ॥ ३-२४-६२

सान्वय अर्थ — (पर) पर को (अप्पाण) अपने रूप (कुब्ब) करता हुआ (य) और (अप्पाण) अपने को (पि) भी (पर) पररूप (करतो) करता हुआ (सो) वह (अण्णाणमओ) अज्ञानी (जीवो) जीव (कम्माण) कर्मों का (कारगो) कर्त्ता (होदि) होता है ।

अर्थ — पर को अपने रूप करता हुआ और अपने को पररूप करता हुआ वह अज्ञानी जीव कर्मों का कर्त्ता होता है ।

ज्ञानी कर्मों का कर्त्ता नहीं होता—

परमप्पाणमकुब्बं अप्पाणं पि य पर अकुब्बतो ।

सो णाणमओ जीवो कम्माणमकारगो होदि ॥ ३-२५-६३

सान्वय अर्थ — जो (पर) पर को (अप्पाणं) अपने रूप (अकुब्ब) नहीं करता (य) और जो (अप्पाण पि) अपने को भी (पर) पर रूप (अकुब्बतो) नहीं करता (सो) वह (णाणमओ) ज्ञानमय—ज्ञानी (जीवो) जीव (कम्माण) कर्मों का (अकारगो) अकर्त्ता (होदि) होता है ।

अर्थ—जो पर को अपने रूप नहीं करता और जो अपने को भी पर रूप नहीं करता, वह ज्ञानी जीव कर्मों का कर्त्ता नहीं होता ।

अज्ञानी अपने विकारी भाव का कर्ता है—

तिविहो एसुवओगो अप्पवियप्पं करेदि कोहोहं ।

कत्ता तस्सुवओगस्स होदि सो अत्तभावस्स ॥ ३-२६-६४

सान्वय अर्थ — (एस) यह (तिविहो) तीन प्रकार का (उवओगो) उपयोग (कोहोह) में क्रोध हूँ ऐसा (अप्पवियप्प) आत्मविकल्प (करेदि) करता है (मो) वह (तस्स उवओगस्स) उस उपयोग रूप (अत्तभावस्स) अपने भाव का (कत्ता) कर्ता (होदि) होता है ।

अर्थ — यह (मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरति रूप) तीन प्रकार का उपयोग 'मैं क्रोध हूँ' ऐसा आत्मविकल्प करता है । वह आत्मा उस उपयोग रूप अपने भाव का कर्ता होता है ।

इसी बात को विशेष रूप से कहते हैं—

तिविहो एसुवओगो अप्पवियप्पं करेदि धम्मादी ।

कत्ता तस्सुवओगस्स होदि सो अत्तभावस्स ॥ ३-२७-६५

सान्वय अर्थ — (एस) यह (तिविहो) तीन प्रकार का (उवओगो) उपयोग (धम्मादि) में धर्मादिक हूँ ऐसा (अप्पवियप्प) आत्म-विकल्प (करेदि) करता है (सो) वह आत्मा (तस्स) उस (उव-ओगस्स) उपयोगरूप (अत्तभावस्स) अपने भाव का (कत्ता) कर्त्ता (होदि) होता है ।

अर्थ — वह (मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरतिरूप) तीन प्रकार का उपयोग में धर्मादिक हूँ ऐसा आत्मविकल्प करता है । वह आत्मा उस उपयोगरूप अपने भाव का कर्त्ता होता है ।

कर्तृत्व का मूल अज्ञान है-

एव पराणि दच्चाणि अप्पयं कुणदि मन्दबुद्धीओ ।

अप्पाणं अवि य पर करेदि अण्णाणभावेण ॥ ३-२८-६६

सान्धय अर्थ - (एव) इस प्रकार (मदबुद्धीओ) मन्दबुद्धि (अण्णाणभावेण) अज्ञान भाव से (पराणि दच्चाणि) परद्रव्यो को (अप्पय) अपने रूप (कुणदि) करता है (य) और (अप्पाण अवि) अपने को भी (पर) पररूप (करेदि) करता है ।

अर्थ - इस प्रकार मन्दबुद्धि (अज्ञानी) अज्ञानभाव से परद्रव्यो को अपने रूप करता है और अपने को भी पररूप करता है ।

ज्ञान से कर्तृत्व का त्याग होता है—

एदेण दु सो कत्ता आदा णिच्छयविदूहि परिकहिदो ।

एवं खलु जो जाणदि सो मुञ्चदि सब्बकत्तित्तं ॥ ३-२६-६७

सान्वय अर्थ— (एदेण दु) इस कारण से (णिच्छयविदूहि) निश्चय के ज्ञाताओं ने (सो आदा) वह आत्मा (कत्ता) कर्ता (परिकहिदो) कहा है (एव) इस प्रकार (खलु) निश्चय ही (जो) जो (जाणदि) जानता है (सो) वह (सब्बकत्तित्तं) सब कर्तृत्व को (मुञ्चदि) छोड़ देता है ।

अर्थ— इस पूर्वोक्त कारण ने निश्चय के ज्ञाताओं ने वह कर्ता कहा है । इस प्रकार वस्तुतः जो जानता है, वह सब कर्तृत्व को छोड़ देता है ।

व्यवहारी जनो का व्यामोह-

ववहारेण दु आदा करेदि घडपडरघादिदव्वाणि ।

करणाणि य कम्माणि य णोकम्माणीह विविहाणि ॥ ३-३०-६८

सान्वय अर्थ - (ववहारेण दु) व्यवहार से-व्यवहारी जन ऐसा मानते हैं कि (इह) जगत में (आदा) आत्मा (घडपडरघादि दव्वाणि) घट, पट रथ आदि वस्तुओ को (य) और (करणाणि) इन्द्रियो को (विविहाणि) अनेक प्रकार के (कम्माणि) क्रोधादि कर्मों को (य) और (णोकम्माणि) शरीरादि नोकर्मों को (करेदि) करता है ।

अर्थ - व्यवहार मे (व्यवहारी जन ऐसा मानते हैं कि) जगत मे आत्मा घट-पट-रथ आदि वस्तुओ को और इन्द्रियो को, अनेक प्रकार के क्रोधादि कर्मों को और शरीरादि नोकर्मों को करता है ।

व्याप्य-व्यापक भाव से आत्मा कर्ता नहीं है—

जदि सो परदव्वाणि य करेज्ज णियमेण तम्मओ होज्ज ।

जम्हा ण तम्मओ तेण सो ण तेसि हवदि कत्ता ॥ ३-३१-६६

सान्वय अर्थ — (जदि य) यदि (सो) वह-आत्मा (परदव्वाणि) परद्वव्यो को (करेज्ज) करे तो (णियमेण) नियम से (तम्मओ) तन्मय-परद्वव्यमय (होज्ज) हो जाय (जम्हा) क्योंकि (तम्मओ ण) तन्मय नहीं होता (तेण) इस कारण (सो) वह (तेसि) उनका (कत्ता) कर्ता (ण हवदि) नहीं है ।

अर्थ — यदि वह (आत्मा) परद्वव्यो को करें तो नियम से वह तन्मय (परद्वव्य-मय) हो जाए, क्योंकि वह तन्मय नहीं होता, इस कारण वह कर्ता नहीं है ।

निमित्तनैमित्तिक भाव से भी जीव कर्त्ता नहीं है—

जीवो ण करेदि घड णेव पड णेव सेसगे दब्बे ।

जोगुवओगा उप्पादगा य तेसि हवदि कत्ता ॥ ३-३२-१००

सान्त्वय अर्थ — (जीवो) जीव (घड) घट को (ण) नहीं (करेदि) करता (णेव) न ही (पड) पट को करता है (णेव) न ही (सेसगे दब्बे) शेष द्रव्यो को करता है (जोगुवओगा य) जीव के योग और उपयोग (उप्पादगा) उत्पादक-घटादि के उत्पन्न करने में निमित्त है (तेसि) उन योग और उपयोग का (कत्ता) कर्त्ता (हवदि) जीव होता है ।

अर्थ— जीव घट को नहीं करता, न ही पट को करता है, न ही शेष द्रव्यो को करता है । जीव के योग और उपयोग घटादि के उत्पन्न करने में निमित्त है । उन योग और उपयोग का कर्त्ता जीव है ।

ज्ञानी ज्ञान का ही कर्ता है—

जे पौंगलदव्वाणं परिणामा होति णाण आवरणा ।

ण करेदि ताणि आदा जो जाणदि सो हवदि णाणी ॥ ३-३३-१०१

सान्वय अर्थ — (जे) जो (णाणआवरणा) ज्ञानावरणादिक
(पौंगलदव्वाण) पुद्गल-द्रव्यो के (परिणामा) परिणाम (होति)
है (ताणि) उन्हें (जो आदा) जो आत्मा (ण) नहीं (करेदि)
करता, परन्तु (जाणदि) जानता है (सो) वह (णाणी) ज्ञानी
(हवदि) है ।

अर्थ — जो ज्ञानावरणादिक पुद्गल द्रव्यो के परिणाम हैं, उन्हें जो आत्मा नहीं
करता, (परन्तु जो) जानता है, वह ज्ञानी है ।

अज्ञानी अज्ञान भावो का कर्ता है-

जं भावं सुहमसुहं करेदि आदा स तस्स खलु कत्ता ।

त तस्स होदि कम्म सो तस्स दु वेदगो अप्पा ॥ ३-३४-१०२

सान्वय अर्थ - (आदा) आत्मा (ज) जिस (सुहमसुह) शुभ या अशुभ (भाव) भाव को (करेदि) करता है (स) वह (तस्स) उस भाव का (खलु) निश्चय ही (कत्ता) कर्ता होता है (त) वह भाव (तस्स) उसका (कम्म) कर्म (होदि) होता है (सो) वह (अप्पादु) आत्मा (तस्स) उस भावरूप कर्म का (वेदगो) भोक्ता होता है । ८

१
० - अर्थ - आत्मा जिस शुभ या अशुभ भाव को करता है, वह उस भाव का निश्चय ही कर्ता होता है । वह भाव उसका कर्म होता है और वह आत्मा उस भावरूप कर्म का भोक्ता होता है ।

कोई द्रव्य परभाव को नहीं करता—

जो जम्हि गुणे दब्बे सो अण्णम्हि दु ण संकमदि दब्बे ।

सो अण्णमसकतो किह त परिणामए दब्बं ॥ ३-३५-१०३

सान्वय अर्थ — (जो) जो वस्तु (जम्हि) जिस (गुणे) गुण में और (दब्बे) द्रव्य में वर्तती है (सो) वह (अण्णम्हि दु) अन्य (दब्बे) द्रव्य, गुण में (ण सकमदि) संक्रमण नहीं करती (अण्णमसकतो) अन्य में संक्रमण न करती हुई (सो) वह वस्तु (त दब्ब) उस द्रव्य को (किह) किस प्रकार (परिणामए) परिणमन करा सकती है ।

अर्थ — जो वस्तु जिन द्रव्य और गुण में (वर्तती है), वह अन्य द्रव्य (और गुण) में संक्रमण नहीं करती । अन्य में संक्रमण न करती हुई वह वस्तु उन (अन्य) द्रव्य को किस प्रकार परिणमन करा सकती है ।

आत्मा पुद्गल कर्मों का कर्ता नहीं है—

द्व्वगुणस्स य आदा ण कुणदि पोंगलमयम्हि कम्मम्हि ।

त उहयमकुव्वतो तम्हि कह तस्स सो कत्ता ॥ ३-३६-१०४

मान्वय अर्थ — (आदा) आत्मा (पोंगलमयम्हि) पुद्गलमय (कम्मम्हि) कर्म में (द्व्वगुणस्स य) अपने द्रव्य और गुण को (ण कुणदि) नहीं करता (तम्हि) उसमें (त उहय) द्रव्य और गुण दोनों को (अकुव्वतो) न करता हुआ (सो) वह (तस्स) उस पुद्गल कर्म का (कत्ता) कर्ता (कह) किस प्रकार हो सकता है ।

अर्थ — आत्मा पुद्गलमय कर्म में (अपने) द्रव्य और गुण का (सक्रमण) नहीं करता । उसमें द्रव्य और गुण दोनों का (सक्रमण) न करता हुआ वह (आत्मा) उस पुद्गल कर्म का कर्ता किस प्रकार हो सकता है ।

आत्मा उपचार से पुद्गल कर्म का कर्ता कहा है—
जीवमिह हेदुभूदे बंधस्स दु पस्सिदूण परिणामं ।
जीवेण कदं कम्मं भण्णदि उवयारमेत्तेण ॥ ३-३७-१०५

सान्वय अर्थ — (जीवमिह) जीव के (हेदुभूदे) निमित्तभूत होने पर (वधस्स दु) ज्ञानावरणादि बन्ध का (परिणामं) परिणमन (पस्सिदूण) देखकर (जीवेण) जीव ने (कम्म) कर्म (कदं) किया, यह (उवयारमेत्तेण) उपचारमात्र से (भण्णदि) कहा जाता है ।

अर्थ — जीव के निमित्तभूत होने पर ज्ञानावरणादि बन्ध का परिणमन देखकर 'जीव ने कर्म किया' यह उपचार मात्र से कहा जाता है ।

व्यवहार से कर्मों का कर्तृत्व-

जोधेहि कदे जुद्धे रायेण कदं त्ति जम्पदे लोगो ।

तह व्यवहारेण कदं णाणावरणादि जीवेण ॥ ३-३८-१०६

मान्वय अर्थ - (जोधेहि) योद्धाओ के द्वारा (जुद्धे कदे) युद्ध करने पर (रायेण) राजा ने (कद) युद्ध किया (त्ति) इस प्रकार (लोगो) लोग (जम्पदे) कहते हैं (तह) उसी प्रकार (णाणावरणादि) ज्ञानावरणादि कर्म (जीवेण) जीव ने (कद) किया (व्यवहारेण) यह व्यवहार से कहा जाता है ।

अर्थ - योद्धाओ के द्वारा युद्ध करने पर 'राजा ने युद्ध किया' इस प्रकार लोग कहते हैं । उसी प्रकार ज्ञानावरणादि कर्म जीव ने किया, यह व्यवहार से कहा जाता है ।

व्यवहार से आत्मा पुद्गल का कर्ता है—

उत्पादेदि करेदि य बंधदि परिणामएदि गिण्हदि य ।

आदा पौंगलदच्चं व्यवहारणयस्स वत्तच्चं ॥ ३-३९-१०७

सान्वय अर्थ — (आदा) आत्मा (पौंगदच्च) पुद्गल द्रव्य को (उत्पादेदि) उपजाता है (करेदि य) करता है (वघदि) बाँधता है (परिणामएदि) परिणमन कराता है (य) और (गिण्हदि) ग्रहण करता है—यह (व्यवहारणयस्स) व्यवहार नय का (वत्तच्च) कथन है ।

अर्थ — आत्मा पुद्गल द्रव्य को उपजाता है, करता है, बाँधता है, परिणमन कराता है और ग्रहण करता है, यह व्यवहार नय का कथन है ।

दृष्टान्तपूर्वक व्यवहार का कथन—

जह राया ववहारा दोसगुणुप्पादगो त्ति आलविदो ।

तह जीवो ववहारा दव्वगुणुप्पादगो भणिदो ॥ ३-४०-१०८

सान्वय अर्थ — (जह) जैसे (राया) राजा (दोसगुणुप्पादगो) प्रजा में दोष और गुणों का उत्पन्न करने वाला है (त्ति) यह (ववहारा) व्यवहार से (आलविदो) कहा जाता है (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (ववहारा) व्यवहार से, (दव्वगुणुप्पादगो) पुद्गल द्रव्य के द्रव्य और गुणों का उत्पादक (भणिदो) कहा गया है ।

अर्थ—जैसे राजा (प्रजा में) दोष और गुणों का उत्पन्न करने वाला है, यह व्यवहार से कहा जाता है, उसी प्रकार जीव व्यवहार से (पुद्गल द्रव्य के) द्रव्य और गुणों का उत्पादक कहा गया है ।

कर्म-बन्ध के चार मूल कारण—

सामण्णपच्चया खलु चउरो भण्णंति बंधकत्तारो ।

मिच्छत्तं अविरमणं कसायजोगा य बोद्धव्वा ॥ ३-४१-१०६

तेसिं पुणो वि य इमो भणिदो भेदो दु तेरसवियप्पो ।

मिच्छादिट्ठी आदी जाव सजोगिस्स चरमतं ॥ ३-४२-११०

सान्वय अर्थ — (खलु) वास्तव में (चउरो) चार (सामण्ण-पच्चया) सामान्य-मूल प्रत्यय-आस्रव (बंधकत्तारो) बन्ध के कर्त्ता (भण्णंति) कहे जाते हैं—वे (मिच्छत्त) मिथ्यात्व (अविरमण) अविरति (कसायजोगा य) कषाय और योग (बोद्धव्वा) जानने चाहिए (पुणो वि य) और फिर (तेसिं) उनका (तेरसवियप्पो) तेरह प्रकार का (भेदो दु) भेद (भणिदो) कहा गया है—वे (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि से लेकर (सजोगिस्स) सयोगी केवली के (चरमत जाव) चरम समय पर्यन्त है ।

अर्थ — वास्तव में चार सामान्य प्रत्यय (मूलप्रत्यय-आस्रव) बन्ध के कर्त्ता कहे जाते हैं । (वे) मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग जानने चाहिये और फिर उनका तेरह प्रकार का भेद कहा गया है । (वे भेद) मिथ्यादृष्टि से लेकर सयोगी केवली के चरम समय पर्यन्त हैं ।

प्रत्यय कर्मों के कर्त्ता हैं—

एदे अचेदणा खलु पौंगलकम्मदयसभवा जम्हा ।
ते जदि करति कम्म ण वि तेसि वेदगो आदा ॥ ३-४३-१११

गुणसण्णिदा दु एदे कम्म कुव्वति पच्चया जम्हा ।
तम्हा जीवोऽकत्ता गुणा य कुव्वति कम्माणि ॥ ३-४४-११२

सान्वय अर्थ — (एदे) ये—मिथ्यात्वादि प्रत्यय (खलु) निश्चय से (अचेदणा) अचेतन हैं (जम्हा) क्योंकि (पौंगलकम्मदयसभवा) ये पुद्गल कर्म के उदय से उत्पन्न होते हैं (जदि) यदि (ते) वे प्रत्यय (कम्म) कर्म (करति) करते हैं तो (तेसि) उन कर्मों का (वेदगो वि) भोक्ता भी (आदा) आत्मा (ण) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (एदे) ये (गुणसण्णिदा दु) गुणस्थान नामक (पच्चया) प्रत्यय (कम्म) कर्म (कुव्वति) करते हैं (तम्हा) इसलिए (जीवो) जीव (अकत्ता) कर्मों का कर्त्ता नहीं है (य) और (गुणा) गुणस्थान नामक प्रत्यय ही (कम्माणि) कर्मों को (कुव्वति) करते हैं ।

अर्थ — ये मिथ्यात्वादि प्रत्यय निश्चय से अचेतन हैं क्योंकि ये पुद्गल कर्म के उदय से उत्पन्न होते हैं । यदि वे प्रत्यय कर्म करते हैं तो करे, उन कर्मों का भोक्ता भी आत्मा नहीं है, क्योंकि ये गुणस्थान नामक प्रत्यय कर्म करते हैं, इसलिए (निश्चय नय से) जीव कर्मों का कर्त्ता नहीं है और गुणस्थान नामक प्रत्यय ही कर्मों को करते हैं ।

जीव और प्रत्यय एक नहीं है—

जह जीवस्स अणणुवओगो कोहो वि तह जदि अणणो ।

जीवस्साजीवस्स य एवमणणत्तमावण ॥ ३-४५-११३

एवमिह जो दु जीवो सो चेव दु णियमदो तहाजीवो ।

अयमेयत्ते दोसो पच्चयणोकम्मकम्माण ॥ ३-४६-११४

अह पुण अणो कोहो अणुवओगप्पगो हवदि चेदा ।

जह कोहो तह पच्चय कम्म णोकम्ममवि अण ॥ ३-४७-११५

सान्वय अर्थ — (जह) जैसे (जीवस्स) जीव के (अणणुवओगो) ज्ञानदर्शनोपयोग अभिन्न है (तह) उसी प्रकार (जदि) यदि (कोहो वि) क्रोध भी (अणणो) जीव से अभिन्न हो तो (एव) इस प्रकार (जीवस्साजीवस्स य) जीव और अजीव का (अणणत्त) अनन्यत्व (आवण) प्राप्त हो गया (एव च) और ऐसा होने पर (इह) इस लोक में (जो दु) जो (जीवो) जीव है (सो एव दु) वही (णियमदो) नियम से (तहा) उसी प्रकार (अजीवो) अजीव होगा (पच्चयणोकम्मकम्माण) प्रत्यय, नोकर्म और कर्मों के (एयत्ते) एकत्व में भी (अय दोसो) यही दोष आता है (अह पुण) अथवा— इस दोष के भय से ऐसी मानो कि (कोहो) क्रोध (अणो) अन्य है और (उवओगप्पगो) उपयोग स्वरूप (चेदा) आत्मा (अण) अन्य है—तो (जह) जैसे (कोहो) क्रोध-अन्य है (तह) उसी प्रकार (पच्चय) प्रत्यय (कम्म) कर्म और (णोकम्ममवि) नोकर्म भी (अण) अन्य है ।

अर्थ — जैसे जीव के ज्ञानदर्शनोपयोग अभिन्न हैं, उसी प्रकार यदि क्रोध भी जीव से अनन्य हो तो इस प्रकार जीव और अजीव का अनन्यत्व (एकत्व) प्राप्त हो गया, और ऐसा होने पर इस लोक में जो जीव है, वही नियम से उसी प्रकार अजीव होगा । प्रत्यय, कर्म और नोकर्म के एकत्व में भी यही दोष आता, अथवा (इस दोष के भय में ऐसी मानो कि) क्रोध अन्य है और उपयोगस्वरूप आत्मा अन्य है तो जैसे क्रोध अन्य है, उसी प्रकार प्रत्यय, कर्म और नोकर्म भी अन्य है ।

साख्यमत का निराकरण—

जीवे ण सयं वद्ध ण सय परिणमदि कम्मभावेण ।

जदि पोंगलदव्वमिण अप्परिणामी तदा होदि ॥ ३-४८-११६

कम्मइयवग्गणासु य अपरिणमतीसु कम्मभावेण ।

ससारस्स अभावो पसज्जदे संखसमओ वा ॥ ३-४९-११७

जीवो परिणामयदे पोंगलदव्वाणि कम्मभावेण ।

ते सयमपरिणमते कह तु परिणामयदि चेदा ॥ ३-५०-११८

अह सयमेव हि परिणमदि कम्मभावेण पोंगलदव्व ।

जीवो परिणामयदे कम्मं कम्मत्तमिदिमिच्छा ॥ ३-५१-११९

णियमा कम्मपरिणदं कम्मं चिय होदि पोंगल दव्व ।

तह तं णाणावरणाइपरिणद मुणसु तच्चेव ॥ ३-५२-१२०

सान्वय अर्थ — (इण पोंगलदव्व) यह पुद्गल द्रव्य (जीवे) जीव में (सय) स्वयं (ण वद्ध) नहीं बँधा है और (कम्मभावेण) कर्मभाव से (सय) स्वयं (ण परिणमदि) परिणमन नहीं करता है (जदि) यदि ऐसा मानो (तदा) तब तो वह (अप्परिणामी) अपरिणामी (होदि) हो जाएगा (य) अथवा (कम्मइयवग्गणासु) कर्मणवर्गणाएँ (कम्मभावेण) कर्मभाव से द्रव्यकर्मरूप से (अपरिणमतीसु) परिणमन नहीं करतीं, ऐसा मानो तो (ससारस्स) ससार के (अभावो) अभाव का (पसज्जदे) प्रसंग आ जाएगा (वा) अथवा (संखसमओ) साख्य मत का प्रसंग आ जाएगा ।

(जीवो) जीव (पोंगलदव्वाणि) पुद्गल द्रव्यों को (कम्मभावेण) कर्मभाव से (परिणामयदे) परिणमन कराता है, यदि ऐसा मानो तो (चेदा) जीव उन्हें (कह तु) किस प्रकार (परिणामयदि)

परिणमन करा सकता है, जबकि (ते) वे पुद्गल द्रव्य (सयमपरिणमते) स्वयं परिणमन नहीं करते (अह) अथवा यह मानो कि (पौंगल द्रव्य) पुद्गल द्रव्य (सयमेव हि) स्वय ही (कम्मभावेण) कर्मभाव से (परिणमदि) परिणमन करता है तो (जीवो) जीव (कम्म) कर्मरूप पुद्गल को (कम्मत्त) कर्मरूप (परिणामयदे) परिणमन कराता है (इदि) यह कहना (मिच्छा) मिथ्या सिद्ध होता है, इसलिए (णियमा) जैसे नियम से (कम्मपरिणद) कर्मरूप-कर्त्ता के कार्यरूप से परिणत (पौंगलद्रव्य) पुद्गल द्रव्य (कम्म चिय) कर्म ही (होदि) है (तह) इसी प्रकार (णाणावरणाडपरिणद) ज्ञानावरणादि रूप परिणमित (त) पुद्गल द्रव्य (तच्चेव) ज्ञानावरणादि ही है (मुणसु) ऐसा जानो ।

अर्थ—यह पुद्गल द्रव्य जीव मे स्वय नहीं बँधा है और कर्मभाव मे स्वय परिणमन नहीं करता है—यदि ऐसा मानो, तब तो वह अपरिणामी हो जाएगा । अथवा कार्मण वर्गणाएँ द्रव्यकर्मरूप से परिणमन नहीं करती—ऐसा मानो तो ससार के अभाव का प्रसग आ जाएगा अथवा साख्यमत का प्रसग आ जाएगा ।

जीव पुद्गल द्रव्यो को कर्मभाव से परिणमन कराता है—यदि ऐसा मानो तो जीव उन्हें किस प्रकार परिणमन करा सकता है, जबकि वे पुद्गल द्रव्य स्वय परिणमन नहीं करते, अथवा यह मानो कि पुद्गल द्रव्य स्वय ही कर्मभाव से परिणमन करता है तो जीव कर्मरूप पुद्गल को कर्मरूप परिणमन कराता है—यह कहना मिथ्या मिद्ध होता है । इसलिए जैसे नियम से कर्मरूप (कर्त्ता के कार्यरूप मे) परिणत पुद्गल द्रव्य कर्म ही है, इसी प्रकार ज्ञानावरणादि रूप परिणमित पुद्गल द्रव्य ज्ञानावरणादि ही है, ऐसा जानो ।

साध्यमतानुयायी शिष्य को सवोधन—

ण सय वद्धो कम्मे ण सय परिणमदि कोहमादीहि ।

जदि एस तुज्झ जीवो अप्परिणामी तदा होदि ॥ ३-५३-१२१

अपरिणमंतम्हि सय जीवे कोहादिएहि भावेहि ।

संसारस्स अभावो पसज्जदे संखसमओ वा ॥ ३-५४-१२२

पोंगलकम्मं कोहो जीव परिणामएदि कोहत्तं ।

तं सयमपरिणमत किह परिणामयदि कोहत्त ॥ ३-५५-१२३

अह सयमप्पा परिणमदि कोहभावेण एस दे वुद्धी ।

कोहो परिणामयदे जीव कोहत्तमिदि मिच्छा ॥ ३-५६-१२४

कोहवजुत्तो कोहो माणवजुत्तो य माणमेवादा ।

माउवजुत्तो माया लोहवजुत्तो हवदि लोहो ॥ ३-५७-१२५

सान्वय अर्थ — (जदि) यदि (तुज्झ) तेरी ऐसी मान्यता है कि (एन) यह (जीवो) जीव (कम्म) कर्म में (सय) स्वयं (वद्धो ण), वैधा नहीं है—और (कोहमादीहि) क्रोधादि भावो से (सय) स्वयं (ण परिणमदि) परिणमन नहीं करता है (तदा) तब तो वह (अप्परिणामी) अपरिणामी (होदि) सिद्ध होता है—और (कोहा-दिएहि) क्रोधादि (भावेहि) भावरूप से (जीवे) जीव के (सय) स्वयं (अपरिणमतम्हि) परिणमन न करने पर (संसारस्स) संसार के (अभावो) अभाव का (पसज्जदे) प्रसंग आ जाएगा (वा) अथवा (संखसमओ) सांख्यमत का प्रसंग आ जाएगा ।

यदि यह कहो कि (पोंगलकम्म) पुद्गल कर्मरूप (कोहो) क्रोध (जीव) जीव को (कोहत्त) क्रोधभावरूप (परिणामएदि) परिण-माता है, तो (सयमपरिणमत त) स्वयं परिणमन न करने वाले जीव

को (कोहत्त) क्रोधरूप (किह) किस प्रकार (परिणामयदि) परिणमन करा सकता है ।

(अह) अथवा (अप्पा) आत्मा (सय) स्वय (कोहभावेण) क्रोधभाव से (परिणमदि) परिणमन करता है (दे) यदि तेरी (एस वुद्धी) ऐसी मान्यता है तो (कोहो) क्रोध (जीव) जीव को (कोहत्त) क्रोधभावरूप (परिणामयदे) परिणमन कराता है (इदि) यह कहना (मिच्छा) मिथ्या ठहरेगा ।

अतः सिद्ध हुआ कि (कोहवजुत्तो) क्रोध में उपयुक्त-जिसका उपयोग क्रोधाकार परिणमित हुआ है ऐसा-(आदा) आत्मा (कोहो) क्रोध ही है (य) और (माणवजुत्तो) मान में उपयुक्त आत्मा (माणमेव) मान ही है (माउवजुत्तो) माया में उपयुक्त आत्मा (माया) माया है-और (लोहवजुत्तो) लोभ में उपयुक्त आत्मा (लोहो) लोभ (हवदि) है ।

अर्थ - (साख्यमतानुयायी शिष्य के प्रति आचार्य कहते हैं कि-) यदि तेरी ऐसी मान्यता है कि यह जीव कर्म में स्वय नहीं बैधा है और क्रोधादि भावों में स्वय परिणमन नहीं करता है, तब तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है (और) क्रोधादि भावरूप से जीव के स्वय परिणमन न करने पर ससार के अभाव का प्रसंग आ जाएगा अथवा साख्यमत का प्रसंग आ जाएगा ।

(यदि यह कहो कि) पुद्गल कर्मरूप क्रोध जीव को क्रोधभावरूप परिणमाता है तो स्वय परिणमन न करने वाले जीव को क्रोधरूप किस प्रकार परिणमन करा सकता है ।

अथवा आत्मा स्वय क्रोधभाव से परिणमन करता है, यदि तेरी ऐसी मान्यता है तो क्रोध जीव को क्रोधभाव रूप परिणमन कराता है यह कहना मिथ्या ठहरेगा ।

(अतः सिद्ध हुआ कि) क्रोध में उपयुक्त (जिसका उपयोग क्रोधाकार परिणमित हुआ है ऐसा) आत्मा क्रोध ही है, मान में उपयुक्त आत्मा मान ही है, माया में उपयुक्त आत्मा माया है और लोभ में उपयुक्त आत्मा लोभ है।

आत्मा अपने भावो का कर्ता है-

ज कुणदि भावमादा कत्ता सो होदि तस्स कम्मस्स ।

णाणिस्स दु णाणमओ अण्णाणमओ अणाणिस्स ॥ ३-५८-१२६

सान्वय अर्थ - (आदा) आत्मा (ज भाव) जिस भाव को (कुणदि) करता है (सो) वह (तस्स कम्मस्स) उस भावकर्म का (कत्ता) कर्ता (होदि) होता है (णाणिस्स दु) ज्ञानी के तो (णाणमओ) ज्ञानमय भाव होता है-और (अणाणिस्स) अज्ञानी के (अण्णाणमओ) अज्ञानमय भाव होता है ।

अर्थ-आत्मा जिस भाव को करता है, वह उस भावकर्म का कर्ता होता है । ज्ञानी के तो ज्ञानमय भाव होता है और अज्ञानी के अज्ञानमय भाव होता है ।

ज्ञान और अज्ञानमय भाव का कार्य—

अण्णाणमओ भावो अणाणिणो कुणदि तेण कम्माणि ।

णाणमओ णाणिस्स दु ण कुणदि तम्हा दु कम्माणि ॥ ३-५६-१२७

सान्वय अर्थ — (अणाणिणो) अज्ञानी के (अण्णाणमओ) अज्ञान-मय (भावो) भाव होता है (तेण) इस कारण वह (कम्माणि) कर्मों को (कुणदि) करता है (णाणिस्स दु) और ज्ञानी के तो (णाणमओ) ज्ञानमय भाव होता है (तम्हा दु) इस कारण वह (कम्माणि) कर्मों को (ण) नहीं (कुणदि) करता है ।

अर्थ — अज्ञानी के अज्ञानमय भाव होता है, इस कारण वह कर्मों को करता है, और ज्ञानी के तो ज्ञानमय भाव होता है, इसी कारण वह कर्मों को नहीं करता है ।

ज्ञानी के सब भाव ज्ञानमय और अज्ञानी के अज्ञानमय होते हैं—

णाणमया भावादो णाणमओ चेव जायदे भावो ।

जम्हा तम्हा णाणिस्स सव्वे भावा हु णाणमया ॥ ३-६०-१२८

अण्णाणमया भावा अण्णाणो चेव जायदे भावो ।

जम्हा तम्हा भावा अण्णाणमया अणाणिस्स ॥ ३-६१-१२९

सान्वय अर्थ — (जम्हा) क्योंकि (णाणमया भावादो) ज्ञानमय भाव से (णाणमओ) ज्ञानमय (चेव) ही (भावो) भाव (जायदे) उत्पन्न होता है (तम्हा) इस कारण (णाणिस्स) ज्ञानी के (सव्वे) सब (भावा) भाव (हु) वास्तव में (णाणमया) ज्ञानमय होते हैं (च) और (जम्हा) क्योंकि (अण्णाणमया भावा) अज्ञानमय भाव से (अण्णाणो एव) अज्ञानमय ही (भावो) भाव (जायदे) उत्पन्न होता है (तम्हा) इस कारण (अणाणिस्स) अज्ञानी के (भावा) सब भाव (अण्णाणमया) होते हैं ।

अर्थ — क्योंकि ज्ञानमय भाव से ज्ञानमय ही भाव उत्पन्न होता है, इस कारण ज्ञानी के सब भाव वास्तव में ज्ञानमय होते हैं, क्योंकि अज्ञानमय भाव से अज्ञानमय ही भाव उत्पन्न होता है, इस कारण अज्ञानी के सब भाव अज्ञानमय होते हैं ।

दृष्टान्त द्वारा पूर्वोक्त का स्पष्टीकरण—

कणयमया भावादो जायते कुंडलादयो भावा ।

अयमयया भावादो जह जायते दु कडयादी ॥ ३-६२-१३०

अण्णाणमया भावा अणाणिणो बहुविहा वि जायते ।

णाणिस्स दु णाणमया सव्वे भावा तहा होति ॥ ३-६३-१३१

सान्धव्य अर्थ — (जहा) जैसे (कणयमया भावादो) स्वर्णमय भाव से (कुंडलादयो भावा) कुण्डल आदि भाव (जायते) उत्पन्न होते हैं (दु) तथा (अयमयया भावादो) लोहमय भाव से (कडयादी) कडा आदि भाव (जायते) उत्पन्न होते हैं (तहा) इसी प्रकार (अणाणिणो) अज्ञानी के अज्ञानमय भाव से (बहुविहा वि) अनेक प्रकार के (अण्णाणमया भावा) अज्ञानमय भाव (जायते) उत्पन्न होते हैं (दु) तथा (णाणिस्स) ज्ञानी के ज्ञानमय भाव से (सव्वे) समस्त (णाणमया भावा) ज्ञानमय भाव (होति) होते हैं ।

अर्थ — जैसे स्वर्णमय भाव से कुण्डल आदि भाव उत्पन्न होते हैं तथा लोहमय भाव से कडा आदि भाव उत्पन्न होते हैं, इसी प्रकार अज्ञानी के (अज्ञानमय भाव से) अनेक प्रकार के अज्ञानमय भाव उत्पन्न होते हैं तथा ज्ञानी के (ज्ञानमय भाव से) समस्त ज्ञानमय भाव होते हैं ।

कर्म-बन्ध के चार वाग्ण-

अण्णाणस्स दु उदओ जा जीवाण अतच्चउवलद्धी ।

मिच्छत्तस्स दु उदओ जीवस्स असद्दहाणत्त ॥ ३-६४-१३२

उदओ असजमस्स दु ज जीवाण हवेइ अविरमण ।

जो दु कलुसोवओगो जीवाण सो कसाउदओ ॥ ३-६५-१३३

तं जाण जोगउदय जो जीवाण तु चिट्ठउच्छाहो ।

सोहणमसोहण वा कादव्वो विरदिभावो वा ॥ ३-६६-१३४

नान्वय अर्थ - (जीवाण) जीवों के (जा) जो (अतच्चउवलद्धी) विपरीत ज्ञान-वस्तु-स्वरूप का अयथार्थ ज्ञान है (दु) वह तो (अण्णाणम्म) अज्ञान का (उदओ) उदय है (दु) तथा (जीवस्स) जीवों के (असद्दहाणत्त) जो तत्त्व का अश्रद्धान है-वह (मिच्छत्तस्स) मिथ्यात्व का (उदओ) उदय है (दु) और (जीवाण) जीवों के (ज) जो (अविरमण) अत्यागभाव-विषयो से विरत न होना है-वह (असजमस्स) असयम का (उदओ) उदय (हवेइ) है (दु) और (जीवाण) जीवों के (जो) जो (कलुसोवओगो) मलिन उपयोग क्रोधादि कपायरूप उपयोग है (सो) वह (कसाउदओ) कपाय का उदय है (तु) तथा (जीवाण) जीवों के (जो) जो (सोहणमसोहण वा) शुभरूप या अशुभरूप (कादव्वो विरदिभावा वा) प्रवृत्ति अथवा निवृत्तिरूप (चिट्ठउच्छाहो) मन, वचन, काय के व्यापार में उत्साह है (त) उसे (जोगउदय) योग का उदय (जाण) जानो ।

अर्थ - जीवों के जो विपरीत ज्ञान (वस्तु-स्वरूप का अयथार्थ ज्ञान) है, वह तो अज्ञान का उदय है, तथा जीवों के तत्त्व का अश्रद्धान है, वह मिथ्यात्व का उदय है, और जीवों के जो अत्यागभाव (विषयो से विरत न होना) है, वह असयम का उदय है, और जीवों के जो मलिन उपयोग (क्रोधादि कपाय रूप उपयोग) है, वह कपाय का उदय है, तथा जीवों के जो शुभरूप या अशुभरूप, प्रवृत्तिरूप अथवा निवृत्तिरूप मन, वचन, काय के व्यापार में उत्साह है, उसे योग का उदय जानो ।

द्रव्यकर्म और भावकर्म का निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध-

एदेसु हेदुभूदेसु कम्मइयवग्गणागद ज तु ।

परिणमदे अट्टविह णाणावरणादि भावेहिं ॥ ३-६७-१३५

तं खलु जीवणिबद्धं कम्मइयवग्गणागद जइया ।

तइया दु होदि हेदू जीवो परिणामभावाणं ॥ ३-६८-१३६

सान्वय अर्थ - (एदेसु हेदुभूदेसु) इन मिथ्यात्व आदि उदयो के हेतुभूत होने पर (कम्मइयवग्गणागद) कर्मणवर्गणाओ के रूप में आया हुआ (ज तु) जो पुद्गल द्रव्य है वह (णाणावरणादि भावेहिं) ज्ञानावरण आदि द्रव्यकर्म के रूप में (अट्टविह) आठ प्रकार (परिणमदे) परिणमन करता है (त कम्मइयवग्गणागद) वह कर्मण वर्गणागत पुद्गलद्रव्य (जइया) जब (खलु) वास्तव में (जीवणिबद्ध) जीव के साथ बँधता है (तइया दु) उस काल में (जीवो) जीव (परिणाम-भावाण) अपने अज्ञानमय परिणामरूप भावो का (हेदू) हेतु (होदि) होता है ।

अर्थ - इन मिथ्यात्व आदि उदयो के हेतुभूत होने पर कर्मण वर्गणाओ के रूप में आया हुआ जो पुद्गल द्रव्य है, वह ज्ञानावरण आदि द्रव्य कर्म के रूप में आठ प्रकार परिणमन करता है । वह कर्मणवर्गणागत पुद्गल द्रव्य जब वास्तव में जीव के साथ बँधता है, उस काल में जीव अपने अज्ञानमय परिणामरूप भावो का कारण होता है ।

जीव का परिणाम पुद्गल द्रव्य से भिन्न है—

जीवस्स दु कम्मणेण य सह परिणामा दु होति रागादी ।

एवं जीवो कम्मं च दो वि रागादिभावणा ॥ ३-६९-१३७

एकस्स दु परिणामो जायदि जीवस्स रागमादीहि ।

ता कम्मोदयहेट्ठीहि विणा जीवस्स परिणामो ॥ ३-७०-१३८

नान्वय अर्थ — यदि (जीवस्स दु) जीव के (कम्मणेण य सह) पुद्गल कर्म के साथ ही (रागादी परिणामा दु) रागादि परिणाम (होति) होते हैं (एव) इस प्रकार तो (जीवो कम्मं च) जीव और कर्म (दो वि) दोनों ही (रागादिभावणा) रागादि भाव को प्राप्त हो जाएँ (दु) किन्तु (रागमादीहि परिणामो) रागादि अज्ञान परिणाम (एकस्स जीवस्स) एक जीव के ही (जायदि) होता है (ता) इसलिए (कम्मोदयहेट्ठीहि विणा) कर्म के उदयरूप निमित्तकारण से पृथक् ही (जीवस्स) जीव का (परिणामो) परिणाम है ।

अर्थ — यदि जीव के पुद्गल कर्म के साथ ही रागादि परिणाम होते हैं, ऐसा माने तो जीव और कर्म दोनों ही रागादि भाव को प्राप्त हो जाएँ, किन्तु रागादि अज्ञान परिणाम एक जीव के ही होता है, इसलिए कर्म के उदयरूप निमित्तकारण से पृथक् ही जीव का परिणाम है ।

पुद्गल द्रव्य का परिणाम जीव मे भिन्न है-

जदि जीवेण सहच्चिय पोंगलदव्वस्स कम्मपरिणामो ।

एवं पोंगलजीवा हु दो वि कम्मत्तमावण्णा ॥ ३-७१-१३९

एकस्स दु परिणामो पोंगलदव्वस्स कम्मभावेण ।

ता जीवभावहेदूहि विणा कम्मस्स परिणामो ॥ ३-७२-१४०

सान्वय अर्थ - (जदि) यदि (जीवेण सहच्चिय) जीव के साथ ही (पोंगलदव्वस्स) पुद्गल द्रव्य का (कम्मपरिणामो) कर्मरूप परिणाम होता है (एव) इस प्रकार माना जाए तो (पोंगलजीवा) पुद्गल और जीव (दो वि हु) दोनो ही (कम्मत्तमावण्णा) कर्मत्व को प्राप्त हो जाएँगे (दु) किन्तु (कम्मभावेण) कर्मभाव से (परिणामो) परिणाम (एकस्स पोंगलदव्वस्स) एक पुद्गल द्रव्य का ही होता है (ता) इसलिए (जीवभावहेदूहि विणा) जीव के रागादि अज्ञान-परिणामरूप निमित्तकारण से पृथक् ही (कम्मस्स) कर्म का (परिणामो) परिणाम है ।

अर्थ - यदि जीव के साथ ही पुद्गल द्रव्य का कर्मरूप परिणाम होता है, इस प्रकार माना जाए तो पुद्गल और जीव दोनो ही कर्मत्व को प्राप्त हो जाएँगे, किन्तु कर्मभाव से परिणाम एक पुद्गल द्रव्य का ही होता है, इसलिए जीव के रागादि अज्ञान परिणामरूप निमित्त कारण से पृथक् ही पुद्गल द्रव्य कर्म का परिणाम है ।

जीव के साथ कर्मों का सम्बन्ध—

जीवे कम्म बद्धं पुट्टं चेदि व्यवहारणयभणिद ।

सुद्धणयस्स दु जीवे अबद्धपुट्टं हवदि कम्म ॥ ३-७३-१४१

सान्वय अर्थ — (जीवे) जीव में (कम्म) कर्म (वद्ध) उसके प्रदेशों के साथ बँधा हुआ है (पुट्ट च) और उसे स्पर्श करता है (इदि) यह (व्यवहारणय भणिद) व्यवहार नय का कथन है (दु) और (जीवे) जीव में (कम्म) कर्म (अवद्धपुट्ट हवदि) अबद्ध और अस्पृष्ट है (सुद्धणयस्म) यह शुद्धनय—निश्चयनय का कथन है ।

अर्थ—जीव में कर्म (उसके प्रदेशों के साथ) बँधा हुआ है और उसे स्पर्श करता है, यह व्यवहार नय का कथन है और जीव में कर्म अबद्ध और अस्पृष्ट है, यह निश्चयनय का कथन है ।

ममयमार नयपक्षो से रहित है—

कम्मं वद्धमवद्ध जीवे एद तु जाण णयपक्ख ।

णेयपक्खातिक्कतो^१ भण्णदि जो सो समयसारो ॥ ३-७४-१४२

सान्वय अर्थ — (जीवे) जीव में (कम्म) कर्म (वद्ध) बँधा है—
अथवा (अवद्ध) नहीं बँधा (एद तु) यह तो (णयपक्ख) नयपक्ष
(जाण) जानो, और (जो) जो (णेयपक्खातिक्कतो) नयपक्ष से अति-
क्रान्त—नयपक्ष के विकल्प से रहित (भण्णदि) कहलाता है (सो)
वह (ममयमारो) समयसार-निर्विकल्प शुद्ध आत्मतत्त्व है ।

अर्थ — जीव में कर्म बँधा है अथवा नहीं बँधा है, यह तो नयपक्ष जानो
(इस प्रकार का कोई भी विकल्प नयपक्ष है, ऐसा जानो) और जो नयपक्ष में
अतिक्रान्त (किसी भी नयपक्ष के विकल्प में रहित) कहलाता है, वह ममय-सार
(निर्विकल्प शुद्ध आत्मतत्त्व) है ।

१ पक्खातिक्कतो पुण इन्द्रियमात्र ।

पक्षातिक्रान्त का स्वरूप—

दोण्ह वि णयाण भणिद जाणदि णवारि तु समयपडिबद्धो ।

ण दु णयपक्ख गिण्हदि किचि वि णयपक्खपरिहीणो ॥ ३-७५-१४३

सावय अर्थ — (दोण्ह वि) दोनो ही (णयाण) नयो के (भणिद) कथन को (णवारि तु) केवल मात्र (जाणदि) जानता है— और (समयपडिबद्धो) सहज परमानन्दैक स्वभाव आत्मा का अनुभव करता हुआ और (णयपक्खपरिहीणो) समस्त नयपक्षो के विकल्प से रहित हुआ (णयपक्ख दु) किसी भी नयपक्ष को (किचि वि) किञ्चिन्मात्र भी (ण गिण्हदि) ग्रहण नहीं करता ।

अर्थ — (श्रुतज्ञानी आत्मा) दोनो ही नयो के कथन को केवलमात्र जानता है । वह (सहज परमानन्दैक स्वभाव) आत्मा का अनुभव करता हुआ और समस्त नयपक्ष के विकल्पो से रहित हुआ किसी भी नयपक्ष को किञ्चिन्मात्र भी ग्रहण नहीं करता (आत्मानुभव के समय नयो के विकल्प दूर हो जाते हैं)

समयसार ज्ञानदर्शन स्वरूप है—

सम्मद्दसणणाण एसो लहदि त्ति णवरि ववदेस ।

सव्वणयपक्खरहिदो भणिदो जो सो समयसारो ॥ ३-७६-१४४

सान्वय अर्थ — (जो) जो (सव्वणयपक्खरहिदो) समस्त नयपक्ष से रहित (भणिदो) कहा गया है (सो) वह (समयसारो) समय-सार है (एसो) यह समयसार ही (णवरि) केवल (सम्मद्दसणणाण) सम्यग्दर्शनज्ञान (त्ति) इस (ववदेस) नाम को (लहदि) पाता है ।

अर्थ— जो समस्त नयपक्ष से रहित कहा है, वह समयसार है । यह समय-सार ही केवल सम्यग्दर्शनज्ञान इस नाम को पाता है (समयसार ही सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञान है ।)

इदि त्तिदियो कत्तिकम्माधियारो समत्तो

चउत्थो पुण्णपावाधियारो

शुभ कर्म भी ससार का कारण है—

कम्ममसुह कुशील सुहकम्मं चावि जाणह सुशील ।

किह त होदि सुशील ज ससार पवेसेदि ॥ ४-१-१४५

मान्वय अर्थ — (अमुह)अशुभ (कम्म) कर्म (कुमील) कुशील है (अविच) और (मुहकम्म) शुभ कर्म (मुमील) सुशील है—ऐसा (जाणह) तुम जानते हो, किन्तु (ज) जो कर्म (ससार) जीव को ससार में (पवेसेदि) प्रवेश कराता है (त) वह कर्म (किह) किस प्रकार (मुमील) सुशील (होदि) हो सकता है।

अर्थ — अशुभ कर्म कुशील (बुग) है और शुभकर्म मुशील (अच्छा) है, ऐसा तुम जानते हो, किन्तु जो कर्म जीव को ससार में प्रवेश कराता है, वह किस प्रकार मुशील (अच्छा) हो सकता है ?

शुभाशुभ कर्मबन्ध के कारण है—

सोवण्णिय पि णियल बधदि कालायसं पि जह पुरिस ।

बंधदि एव जीवं सुहमसुह वा कद कम्मं ॥ ४-२-१४६

सान्वय अर्थ — (जह) जैसे (सोवण्णिय) सोने की (णियल) बेड़ी (पि) भी (पुरिम) पुरुष को (बधदि) बाँधती है, और (कालायस) लोहे की बेड़ी (पि) भी बाँधती है (एव) इसी प्रकार (सुहमसुह वा) शुभ या अशुभ (कद कम्म) किया हुआ कर्म (जीव) जीव को (बधदि) बाँधता है ।

अर्थ — जैसे सोने की बेड़ी भी पुरुष को बाँधती है और लोहे की बेड़ी भी बाँधती है । इसी प्रकार शुभ या अशुभ किया हुआ कर्म जीव को बाँधता है (दोनों ही बन्धनरूप हैं) ।

शुभाशुभ दोनो त्याज्य हं-

तम्हा दु कुसीलेहि य राग मा काहि मा व ससगि ।

साधीणो हि विणासो कुसील ससगि रागेण ॥ ४-३-१४७

सान्वय अर्थ - (तम्हा दु) इसलिए (कुसीलेहि य) इन शुभ और अशुभ दोनो कुशीलो से (राग) राग (मा काहि) मत करो (व) तथा (ससगि) संसर्ग भी (मा) मत करो (हि) क्योंकि (कुसील ससगिरागेण) कुशील के साथ संसर्ग और राग करने से (साधीणो) स्वाधीन सुख का (विणासो) विनाश होता है ।

अर्थ - इसलिए शुभ और अशुभ इन दोनो कुशीलो के साथ राग मत करो तथा संसर्ग भी मत करो, क्योंकि कुशील के साथ संसर्ग और राग करने से स्वाधीन सुख का विनाश होता है ।

पूर्वोक्त का स्पष्टीकरण—

जह णाम को वि पुरिसो कुच्छियसीलं जणं वियाणित्ता ।

वज्जेदि तेण समयं संसग्गि रागकरण च ॥ ४-४-१४८

एमेव कम्मपयडी सीलसहावं हि कुच्छिदं णादुं ।

वज्जति परिहरति य त ससग्गि सहावरदा ॥ ४-५-१४९

मान्वय अर्थ — (जह णाम) जैसे (को वि) कोई (पुरिसो) पुरुष (कुच्छियसील) कुत्सित स्वभाव वाले (जण) पुरुष को (वियाणित्ता) जानकर (तेण समय) उसके साथ (ससग्गि) संसर्ग (रागकरण च) और राग करना (वज्जेदि) छोड़ देता है (एमेव) इसी प्रकार (सहावरदा) स्वभाव में रत ज्ञानी जीव (कम्मपयडी सीलसहाव) कर्म प्रकृति के शील-स्वभाव को (कुच्छिद) कुत्सित (णादु) जानकर (हि) निश्चय ही (त ससग्गि) उसके साथ संसर्ग को (वज्जति) छोड़ देते हैं (य) और (परिहरति) राग को छोड़ देते हैं ।

अर्थ — जैसे कोई पुरुष कुत्सित स्वभाव वाले पुरुष को जानकर उसके साथ संसर्ग और राग करना छोड़ देता है, इसी प्रकार स्वभाव में रत ज्ञानी जीव कर्म-प्रकृति के शील स्वभाव को कुत्सित जानकर निश्चय ही उसके साथ संसर्ग छोड़ देते हैं और (राग को) छोड़ देते हैं ।

हे भव्य ! तू कर्मों में राग मत कर—

रत्तो वधदि कम्मं मुञ्चदि जीवो विरागसंपण्णो ।

एसो जिणोवदेशो तम्हा कम्मेषु मा रज्ज ॥ ४-६-१५०

मान्वय अर्थ — (रत्तो) रागी (जीवो) जीव (कम्म) कर्मों को (वधदि) बाँधता है और (विरागसंपण्णो) विरक्त जीव (मुञ्चदि) कर्मों से छूटता है (एसो) यह (जिणोवदेशो) जिनेन्द्र भगवान का उपदेश है (तम्हा) इसलिए हे भव्य जीव ! (कम्मेषु) कर्मों में (मा रज्ज) तू राग मत कर ! !

अर्थ — रागी जीव कर्मों को बाँधता है और विरागी जीव कर्मों से छूटता है, यह जिनेन्द्र भगवान का उपदेश है, इसलिए (हे भव्य जीव !) तू कर्मों में राग मत कर !

ज्ञान निर्वाण का कारण है—

परमट्ठो खलु समओ सुद्धो जो केवली मुणी णाणी ।

तम्हि द्विदा सहावे^१ मुणिणो पावन्ति णिव्वाण ॥ ४-७-१५१

सान्वय अर्थ — (खलु) निश्चय से (जो) जो (परमट्ठो) पर-
मार्थ—आत्मा है—वह (समओ) समय—शुद्ध गुण-पर्यायो में परिणमन
करने वाला है (सुद्धो) शुद्ध-समस्त नयपक्षो में रहित एक ज्ञान
स्वरूप होने से शुद्ध है (केवली) केवली-केवल चिन्मात्र वस्तुस्वरूप
होने से केवली है (मुणी) मुनि—केवल मननमात्र भावस्वरूप होने से
मुनि है (णाणी) ज्ञानी-स्वय ही ज्ञानस्वरूप होने से ज्ञानी है (तम्हि
सहावे) उस परमात्म स्वभाव में (द्विदा) स्थित (मुणिणो) मुनिजन
(णिव्वाण) निर्वाण को (पावति) प्राप्त करते हैं ।

अर्थ — निश्चय से जो परमार्थ (आत्मा) है, वह समय (शुद्ध गुण-पर्यायो
में परिणमन करने वाला) है, शुद्ध (समस्त नयपक्षो में रहित एक ज्ञानस्वरूप
होने से शुद्ध) है, केवली (केवल चिन्मात्र वस्तुस्वरूप होने से केवली) है, मुनि
(केवल मननमात्र भावस्वरूप होने से मुनि) है, ज्ञानी (स्वय ही ज्ञानस्वरूप
होने से ज्ञानी) है । उस परमात्मस्वभाव में स्थित मुनिजन निर्वाण को प्राप्त
करते हैं ।

१ सहावे इत्यपि पाठ । आत्मख्याति के अनुसार 'सहावे' और 'सन्भावे' में केवल शब्दभेद है, अर्थभेद नहीं ।

अज्ञानी का व्रत, तप निष्फल है—

परमदृग्मि दु अठिदो जो कुणदि तव वदं च धारयदि ।

त सव्व बालतवं बालवद विति सव्वण्हू ॥ ४-८-१५२

सान्वय अर्थ — (जो) जो (परमदृग्मि) परमार्थ में (दु) तो (अठिदो) स्थित नहीं है, किन्तु (तव) तप (कुणदि) करता है (च) और (वद) व्रत (धारयदि) धारण करता है (त सव्व) उसके उस समस्त तप और व्रत को (सव्वण्हू) सर्वज्ञदेव (बालतव) बालतप और (बालवद) बालव्रत (विति) कहते हैं ।

अर्थ — जो परमार्थ में तो स्थित नहीं है, किन्तु तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उस समस्त तप और व्रत को सर्वज्ञदेव बालतप और बालव्रत कहते हैं ।

अज्ञानी को निर्वाण नहीं है—

वदणियमाणि धरंता सीलाणि तहा तवं च कुब्बता ।

परमट्टवाहिरा जे णिव्वाण ते ण विदंति ॥ ४-९-१५३

सान्वय अर्थ —(वदणियमाणि) व्रत और नियमो को (धरता) धारण करते हुए भी (तहा) तथा (सीलाणि) शील (च) और (तव) तप (कुब्बता) करते हुए भी (जे) जो (परमट्टवाहिरा) परमार्थ से बाह्य है—परमार्थभूत ज्ञानस्वरूप आत्मा की जिन्हें अनुभूति नहीं है (ते) वे (णिव्वाण) निर्वाण को (ण) नहीं (विदति) प्राप्त करते ।

अर्थ — व्रत और नियमो को धारण करते हुए तथा शील और तप करते हुए भी जो परमार्थ से बाह्य हैं (जिन्हें परमार्थभूत ज्ञानस्वरूप आत्मा की अनुभूति नहीं है), वे निर्वाण को प्राप्त नहीं करते ।

पुण्य ससार का कारण है—

परमद्ववाहिरा जे ते अण्णाणेण पुण्णमिच्छति ।

संसारगमणहेदु वि मोक्खहेदुं अयाणता ॥ ४-१०-१५४

मान्वय अर्थ — (जे) जो (परमद्ववाहिरा) परमार्थ से बाह्य है— शुद्ध आत्मस्वरूप का जिन्हें अनुभव नहीं है (ते) वे (मोक्खवहेदु) मोक्ष के हेतु को (अयाणता) न जानते हुए (अण्णाणेण) अज्ञान से (संसारगमणहेदु वि) संसार-गमन का हेतु होने पर भी (पुण्णमिच्छति) पुण्य को चाहते हैं।

अर्थ — जो परमार्थ में बाह्य है (शुद्ध आत्मस्वरूप का जिन्हें अनुभव नहीं है), वे मोक्ष के हेतु को न जानते हुए अज्ञान से संसार-गमन के भी कारण पुण्य को चाहते हैं।

मोक्ष-मार्ग—

जीवादीसद्दृहणं सम्मत्त तेसिमधिगमो णाणं ।

रागादीपरिहरणं चरणं एसो दु मोक्खपहो ॥ ४-११-१५५

सान्वय अर्थ — (जीवादीसद्दृहण) जीवादिक नौ पदार्थों का श्रद्धान करना (सम्मत्त) सम्यग्दर्शन है (तेसिमधिगमो) उन्हीं पदार्थों का सशय, विमोह और विभ्रम से रहित ज्ञान (णाण) सम्यग्ज्ञान है (रागादी परिहरण) रागादिक का परित्याग (चरण) सम्यक् चारित्र्य है (एसो दु) यही (मोक्खपहो) मोक्ष का मार्ग है ।

अर्थ — जीवादिक नौ पदार्थों का श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है । उन्हीं पदार्थों का सशय, विमोह और विभ्रम से रहित ज्ञान सम्यग्ज्ञान है । रागादिक का परित्याग सम्यक्चारित्र्य है । यही मोक्ष का मार्ग है ।

यति कर्मों का क्षय करता है—

मोक्ष्ण णिच्छयट्टं ववहारेण विदुसा पवट्ठति ।

पवमट्टमस्सिदाण दु जदीण^१ कम्मक्खओ होदि ॥ ४-१२-१५६

मान्वय अर्थ—(णिच्छयट्ठ) निश्चय नय के विषय को (मोक्ष्ण) छोड़कर (विदुसा) विद्वान् (ववहारेण) व्यवहार के द्वारा (पवट्ठति) प्रवृत्ति करते हैं (दु) किन्तु (परमट्टमस्सिदाण) निज शुद्धात्मभूत परमार्थ के आश्रित (जदीण) यतियों के ही (कम्मक्खओ) कर्मों का क्षय (होदि) होता है ।

अर्थ—निश्चयनय के विषय को छोड़कर विद्वान् व्यवहार के द्वारा प्रवृत्ति करते हैं, किन्तु निज शुद्धात्मभूत परमार्थ के आश्रित यतियों के ही कर्मों का क्षय होता है ।

१ निरत कात्मनिवृत्ती भवति यति समयसारभूतोऽयम् ।'

—पुरुषार्थसिद्धयुपाय १४७

रत्नत्रय की मलिनता के कारण—

वत्थस्स सेदभावो जह णासदि मलविमेलणाच्छणो ।

मिच्छत्तमलोच्छण तह सम्मत्त खु णादव्वं ॥ ४-१३-१५७

वत्थस्स सेदभावो जह णासदि मलविमेलणाच्छणो ।

अण्णाणमलोच्छण तह णाण होदि णादव्व ॥ ४-१४-१५८

वत्थस्स सेदभावो जह णासदि मलविमेलणाच्छणो ।

कस्सायमलोच्छण तह चारित्त पि णादव्वं^१ ॥ ४-१५-१५९

मान्वय अर्थ — (जह) जैसे (मलविमेलणाच्छणो) मैल से व्याप्त हुआ (वत्थस्स) वस्त्र का (सेदभावो) श्वेतभाव (णासदि) नष्ट हो जाता है (तह) उसी प्रकार (मिच्छत्तमलोच्छण) मिथ्यात्व रूपी मैल से व्याप्त (सम्मत्त) सम्यक्त्व (खु) निश्चय ही तिरोहित हो जाता है, (णादव्व) ऐसा जानना चाहिये ।

(जह) जिस प्रकार (मलविमेलणाच्छणो) मैल से व्याप्त हुआ (वत्थस्स) वस्त्र का (सेदभावो) श्वेत भाव (णासदि) नष्ट हो जाता है (तह) उसी प्रकार (अण्णाणमलोच्छण) अज्ञानरूपी मैल से व्याप्त (णाण) ज्ञान (होदि) तिरोहित हो जाता है, (णादव्व) ऐसा जानना चाहिये ।

(जह) जिस प्रकार (मलविमेलणाच्छणो) मैल से व्याप्त हुआ (वत्थस्स) वस्त्र का (सेदभावो) श्वेतभाव (णासदि) नष्ट हो जाता है (तह पि) उसी प्रकार (कस्सायमलोच्छण) कषाय से व्याप्त हुआ (चारित्त) चारित्र (होदि) तिरोहित हो जाता है, (णादव्व) ऐसा जानना चाहिये ।

१ मूढवद्रीताडपत्रप्रती ।

1

अर्थ—जैसे मैल से व्याप्त हुआ वस्त्र का श्वेतभाव नष्ट हो जाता है, उसी प्रकार मिथ्यात्वरूपी मैल से व्याप्त सम्यक्त्व निश्चय ही तिरोहित हो जाता है, ऐसा जानना चाहिये ।

जिस प्रकार मैल से व्याप्त हुआ वस्त्र का श्वेतभाव नष्ट हो जाता है, उसी प्रकार अज्ञानरूपी मैल से व्याप्त ज्ञान तिरोहित हो जाता है, ऐसा जानना चाहिये ।

जिस प्रकार मैल से व्याप्त हुआ वस्त्र का श्वेतभाव नष्ट हो जाता है, उसी प्रकार कषाय से व्याप्त हुआ चारित्र्य तिरोहित हो जाता है, ऐसा जानना चाहिये ।

कर्म स्वय ही बन्धस्वरूप हैं-

सो सव्वणाणदरिसी कम्मरयेण णिएणावच्छण्णो ।

ससारसमावण्णो ण विजाणदि सव्वदो सव्व ॥ ४-१६-१६०

सान्वय अर्थ - (सो) वह आत्मा (सव्वणाणदरिसी) सर्वज्ञ और सर्वदर्शी है फिर भी वह (णिएण) अपने (कम्मरयेण) कर्मरूपी रज से (अवच्छण्णो) आच्छादित है-अतः वह (ससारसमावण्णो) संसार को प्राप्त हुआ है-वह (सव्व) सब पदार्थों को (सव्वदो) सब प्रकार से (ण विजाणदि) नहीं जानता ।

अर्थ - वह आत्मा (स्वभाव मे) सर्वज्ञ और सर्वदर्शी है । (फिर भी वह) अपने कर्मरूपी रज मे आच्छादित है (अतः वह) संसार को प्राप्त हुआ है । वह समस्त पदार्थों को सब प्रकार से नहीं जानता ।

रत्नत्रय के प्रतिबन्धक कारण—

सम्मत्तपडिणिबद्ध मिच्छत्त जिणवरेहि परिकहिद ।

तस्सोदयेण जीवो मिच्छादिट्ठि त्ति णादव्वो ॥ ४-१७-१६१

णाणस्स पडिणिबद्ध अण्णाणं जिणवरेहि परिकहिद ।

तस्सोदयेण जीवो अण्णाणी होदि णादव्वो ॥ ४-१८-१६२

चारित्तपडिणिबद्ध कसायमिदि जिणवरेहि परिकहिद ।

तस्सोदयेण जीवो अचरित्तो होदि णादव्वो ॥ ४-१९-१६३

सान्वय अर्थ — (सम्मत्तपडिणिबद्ध) सम्यक्त्व का प्रतिबन्धक—
रोकने वाला (मिच्छत्त) मिथ्यात्व है—यह (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव
ने (परिकहिद) कहा है (तस्सोदयेण) उसके—मिथ्यात्व के—उदय से
(जीवो) जीव (मिच्छादिट्ठि त्ति) मिथ्यादृष्टि होता है, ऐसा
(णादव्वो) जानना चाहिये । (णाणस्स) ज्ञान का (पडिणिबद्ध)
प्रतिबन्धक—रोकने वाला (अण्णाण) अज्ञान है—ऐसा (जिणवरेहि)
जिनेन्द्रदेव ने (परिकहिद) कहा है (तस्सोदयेण) उसके उदय से
(जीवो) जीव (अण्णाणी) अज्ञानी (होदि) होता है—ऐसा
(णादव्वो) जानना चाहिये । (चारित्तपडिणिबद्ध) चारित्र का प्रति-
बन्धक—रोकने वाला (कसाय) कषाय है—ऐसा (जिणवरेहि)
जिनेन्द्रदेव ने (परिकहिद) कहा है (तस्सोदयेण) उसके उदय से
(जीवो) जीव (अचरित्तो) चारित्ररहित (होदि) होता है—ऐसा
(णादव्वो) जानना चाहिये ।

अर्थ — सम्यक्त्व का प्रतिबन्धक (रोकने वाला) मिथ्यात्व है, यह जिनेन्द्रदेव
ने कहा है । उसके उदय से जीव मिथ्यादृष्टि होता है, ऐसा जानना चाहिये ।

ज्ञान का प्रतिबन्धक (रोकने वाला) अज्ञान है, यह जिनेन्द्रदेव ने कहा है ।
उसके उदय से जीव अज्ञानी होता है, ऐसा जानना चाहिये ।

चारित्र का प्रतिबन्धक (रोकने वाला) कषाय है, ऐसा जिनेन्द्रदेव ने कहा
है । उसके उदय से जीव चारित्ररहित होता है, ऐसा जानना चाहिये ।

इदि चउत्थो पुण्णपावाधियारो समत्तो

पंचमो आसवाधियारो

दो प्रकार के आसव—

मिच्छत्त अविरमणं कसायजोगा य सण्णसण्णा दु ।

बहुविहभेदा जीवे तस्सेव अण्णपरिणामा ॥ ५-१-१६४

णाणावरणादीयस्स ते दु कम्मस्स कारणं होति ।

तेसि पि होदि जीवो रागद्वोसादिभावकरो ॥ ५-२-१६५

सान्वय अर्थ — मिच्छत्त) मिथ्यात्व (अविरमण) अविरति (कसायजोगा य) कषाय और योग (सण्णसण्णा दु) भावप्रत्यय और द्रव्यप्रत्यय के रूप में चेतन और अचेतन दो प्रकार के होते हैं, जो चेतन के विकार हैं वे (जीवे) जीव में (बहुविहभेदा) अनेक प्रकार के भेद वाले हैं और वे (तस्सेव) जीव के ही (अण्ण-परिणामा) अनन्य परिणाम हैं (ते दु) जो मिथ्यात्व आदि पुद्गल के विकार हैं वे (णाणावरणादीयस्स कम्मस्स) ज्ञानावरण आदि कर्मों के (कारण) कारण-निमित्त-(होति) होते हैं (तेसि पि) उन मिथ्यात्व आदि अचेतन विकारों का कारण-निमित्त (रागद्वोसादि-भावकरो) राग, द्वेष आदि भावों का कर्त्ता (जीवो) जीव (होदि) होता है ।

अर्थ — मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग (भावप्रत्यय और द्रव्यप्रत्यय के रूप में) चेतन और अचेतन दो प्रकार के हैं । (जो चेतन के विकार हैं वे) जीव में अनेक प्रकार के भेद वाले हैं और वे जीव के ही अनन्य परिणाम हैं । जो मिथ्यात्व आदि पुद्गल के विकार हैं, वे ज्ञानावरण आदि कर्मों के निमित्त हैं । उन मिथ्यात्व आदि अचेतन विकारों का निमित्त राग-द्वेष आदि भावों का कर्त्ता जीव होता है ।

सम्यग्दृष्टि के आस्रवो का अभाव है—

णत्थि दु आस्रवबंधो सम्मादिट्ठिस्स आस्रवणिरोहो ।

मते पुव्वणिवद्धे जाणदि सो ते अवघतो ॥ ५-३-१६६

मान्त्रय अर्थ — (सम्मादिट्ठिस्स) सम्यग्दृष्टि के (आस्रवबंधो) आन्त्रव निमित्तक बन्ध (णत्थि) नहीं है (दु) किन्तु (आस्रवणिरोहो) आस्रव का निरोध है (ते) नवीन कर्मों को (अवघतो) न बाँधता हुआ (मो) वह (मते) सत्ता में विद्यमान (पुव्वणिवद्धे) पूर्व में बाँधे हुए कर्मों को (जाणदि) जानता है ।

अर्थ — सम्यग्दृष्टि के आस्रवनिमित्तक बन्ध नहीं है, किन्तु आन्त्रव का निरोध है । नवीन कर्मों को न बाँधता हुआ वह सत्ता में विद्यमान पूर्व में बाँधे हुए कर्मों को जानता है ।

गगद्वेष ही आस्रव है-

भावो रागादिजुदो जीवेण कदो दु वंघगो होदि ।

रागादि विप्पमुक्को अबंघगो जाणगो णवरि ॥ ५-४-१६७

मान्वय अर्थ - (जीवेण कदो) जीव के द्वारा किया हुआ (रागा-दिजुदो) रागादियुक्त (भावो) भाव (दु) तो (वघगो) नवीन कर्मों का बन्ध करने वाला (होदि) होता है-और (रागादिविप्पमुक्को) रागादि से रहित भाव (अवघगो) बन्ध नहीं करता (णवरि) वह मात्र (जाणगो) ज्ञायक है ।

अर्थ - जीव के द्वारा किया हुआ रागादियुक्त भाव तो नवीन कर्मों का बन्ध करने वाला होता है और रागादि से रहित भाव बन्ध नहीं करता । वह मात्र ज्ञायक है ।

निर्जरित कर्म का पुन वन्ध नहीं—

पक्के फलम्भि पडिदे जह ण फल वज्झदे पुणो विंटे ।

जीवस्स कम्मभावे पडिदे ण पुणोदयमुवेदि ॥ ५-५-१६८

मान्वय अर्थ — (जह) जैसे (पक्के) पके हुए (फले) फल के (पडिदे) गिरने पर (फल) वह फल (पुणो) पुनः (विंटे) डठल में (ण वज्झदे) नहीं जुडता, उसी प्रकार (जीवस्स) जीव के (कम्मभावे पडिदे) पुद्गल कर्मों की निर्जरा होने पर (पुणो) पुनः (ण उदय-मुवेदि) वे उदय को प्राप्त नहीं होते ।

अर्थ — जैसे पके हुए फल के (वृक्ष से) गिरने पर वह फल पुन डठल से नहीं जुडता, उसी प्रकार जीव के पुद्गल कर्मों की निर्जरा होने पर पुन वे उदय को प्राप्त नहीं होते (पुनः वे जीव के साथ नहीं बँधते) ।

ज्ञानी के द्रव्यास्त्रव का अभाव है-

पुढ्वीपिडसमाणा पुव्वणिबद्धा दु पच्चया तस्स ।

कम्मसरीरेण दु ते बद्धा सव्वे वि णाणिस्स ॥ ५-६-१६९

सान्वय अर्थ - (तस्स णाणिस्स) उस ज्ञानी के (पुव्वणिबद्धा) पूर्व अज्ञान अवस्था में बँधे (सव्वे वि पच्चया) समस्त प्रत्यय (दु) तो (पुढ्वीपिडसमाणा) पृथ्वी के ढेले के समान हैं (दु) और (ते) वे (कम्मसरीरेण) कर्मण शरीर के साथ (बद्धा) बँधे हुए हैं ।

अर्थ - उस ज्ञानी के पहले (अज्ञान अवस्था में) बँधे हुए सभी (मिथ्यात्वादि द्रव्य) प्रत्यय तो पृथ्वी के ढेले के समान हैं (अकिंचित्कर हैं), और वे (अपने पुद्गलस्वभाव से) कर्मण शरीर के साथ बँधे हुए हैं ।

ज्ञान गुण से कर्म-बन्ध-

चउविह् अण्यभेयं वंधते णाणदसणगुणेहि ।

समये समये जम्हा तेण अवघो त्ति णाणी द्द ॥ ५-७-१७०

सान्वय अर्थ - (जम्हा) क्योकि (चउविह्) मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग ये चार प्रकार के द्रव्यालव (णाणदसणगुणेहि) ज्ञान-दर्शन गुणो के द्वारा (समये समये) प्रतिसमय (अण्यभेय) अनेक प्रकार के कर्मों को (वंधते) बाँधते हैं (तेण) इसलिए (णाणी) ज्ञानी (द्द) तो (अवघो त्ति) अबन्ध है ।

अर्थ - क्योकि (मिथ्यात्व अविरति, कषाय और योग) ये चार प्रकार के द्रव्यालव ज्ञान-दर्शन गुणो के द्वारा प्रतिसमय अनेक प्रकार के कर्मों को बाँधते हैं, अतः ज्ञानी तो अबन्ध ही है ।

ज्ञानगुण कर्म-बन्ध का कारण क्यों है—

जम्हा दु जहण्णादो णाणगुणादो पुणो वि परिणमदि ।

अण्णत्तं णाणगुणो तेण दु सो बंधगो भणिदो ॥ ५-८-१७१

सान्त्वय अर्थ — (जम्हा दु) क्योंकि (णाणगुणो) ज्ञानगुण (जहण्णादो णाणगुणादो) जघन्य ज्ञानगुण से (पुणो वि) पुनः अन्तर्मुहूर्त के पश्चात् (अण्णत्तं) अन्य रूप से (परिणमदि) परिणमन करता है (तेण दु) इसलिए (सो) वह (बंधगो) कर्म-बन्ध कराने वाला (भणिदो) कहा गया है ।

अर्थ— क्योंकि ज्ञानगुण ज्ञानगुण के जघन्य भाव (क्षायोपशमिक ज्ञान) के कारण पुनः अन्तर्मुहूर्त के पश्चात् अन्य रूप से परिणमन करता है, इसी कारण वह (ज्ञानगुण का जघन्य भाव—यथाख्यात चारित्र्य की प्राप्ति से पूर्व तक) कर्म का बन्ध कराने वाला कहा गया है ।

रत्नत्रय का जघन्य भाव कर्म-बन्ध का कारण है—

दसणणाणचरित्तं जं परिणमदे जहण्णभावेण ।

णाणी तेण दु वज्झदि पोंगलकम्मणेण विविहेण ॥ ५-६-१७२

सान्वय अर्थ — (दसणणाणचरित्त) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (जहण्णभावेण) जघन्य भाव से (ज) जो (परिणमदे) परिणमन करते हैं (तेण दु) इसलिए (णाणी) ज्ञानी जीव (विविहेण) अनेक प्रकार के (पोंगलकम्मणेण) पुद्गल कर्मों से (वज्झदि) बन्ध को प्राप्त होता है ।

अर्थ — दर्शन, ज्ञान और चारित्र जघन्य भाव से जो परिणमन करते हैं, उसके कारण ज्ञानी जीव अनेक प्रकार के पुद्गल कर्मों से बन्ध को प्राप्त होता है ।

सम्यग्दृष्टि के कर्म-बन्ध नहीं होता—

सत्त्वे पुत्रवर्णिवद्धा दु पञ्चया सति सम्मादिट्ठिस्स ।

उवओगप्पाओग वधते कम्मभावेण ॥ ५-१०-१७३

सता दु णिरुवभोज्जा वाला इत्थी जहेव पुरिसस्स ।

वधदि ते उवभोज्जे तरुणी इत्थी जह णरस्स ॥ ५-११-१७४

होदूण णिरुवभोज्जातह वधदि जह हवति उवभोज्जा ।

सत्तट्ठविहा भूदा णाणावरणादिभावेहि ॥ ५-१२-१७५

एदेण कारणेण दु सम्मादिट्ठी अवंधगो भणिदो ।

आसवभावाभावे ण पञ्चया वंधगा भणिदा ॥ ५-१३-१७६

मान्वय अर्थ — (सम्मादिट्ठिस्स) सम्यग्दृष्टि जीव के (पुत्र-
णिवद्धा दु) पूर्व की सराग दशा में बाँधे हुए (सत्त्वे) सभी (पञ्चया)
द्रव्यास्त्रव (मति) सत्ता में विद्यमान हैं—वे (उवओगप्पाओग) उपयोग
के प्रयोगानुसार (कम्मभावेण) कर्म के रूप में (वधते) बन्ध को
प्राप्त होते हैं (सता दु) सत्ता में विद्यमान रहते हैं फिर भी—उदय
से पूर्व (णिरुवभोज्जा) भोगने योग्य नहीं होते (जहेव) जिस प्रकार
(पुरिसस्स) किसी पुरुष की (वाला इत्थी) बाल स्त्री भोग्य नहीं होती
(ते) वे ही कर्म (उवभोज्जे) उदय काल में भोगने योग्य होने पर
(वधदि) नये कर्मों का बन्ध करते हैं (जह) जिस प्रकार (णरस्स)
किसी पुरुष की (तरुणी इत्थी) तरुणी स्त्री भोग्य होती है और पुरुष
को रागभाव में बाँध लेती है (णिरुवभोज्जा होदूण) वे पूर्ववद्ध प्रत्यय
भोगने के अयोग्य होकर (जह) जैसे (उवभोज्जा) भोगने योग्य
(हवति) होते हैं (तह) उसी प्रकार (णाणावरणादि भावेहि)
ज्ञानावरण आदि रूप में (सत्तट्ठविहा भूदा) आयु कर्म के बिना सात
प्रकार के और आयु कर्म सहित आठ प्रकार के कर्मों को (वधदि)

वाँधते हैं (एटेण कारणेण दु) इसी कारण से (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि जीव (अवघगो) कर्म-बन्ध न करने वाला (भणिदो) कहा गया है (आमवभावाभावे) आस्रव भाव-रागादि भावास्रव के अभाव में (पच्चया) द्रव्य प्रत्यय (दघगा) बन्धकारक (ण) नहीं (भणिदा) कहे गये हैं ।

अर्थ - सम्यग्दृष्टि जीव के पूर्व की सराग दशा में बाँधे हुए सभी द्रव्यास्रव सत्ता में विद्यमान हैं । वे उपयोग के प्रयोगानुसार कर्म भाव के द्वारा (रागादि भाव प्रत्ययों के द्वारा) बन्ध को प्राप्त होते हैं । सत्ता में विद्यमान रहते हैं फिर भी उदय में पूर्व वे भोगने योग्य नहीं होते । जैसे बाल स्त्री पुरुष के लिए भोग्य नहीं होती । वे ही कर्म उदयकाल में भोगने योग्य होने पर नये कर्मों को बाँधते हैं, जिस प्रकार तरुणी स्त्री पुरुष के लिए (भोग्य होती है और पुरुष को रागभाव में बाँध लेती है) । वे पूर्ववद्ध कर्म भोगने के अयोग्य हाकर जैसे भोगने योग्य होते हैं, उसी प्रकार ज्ञानावरण जादि रूप से (आयु कर्म के बिना) सात प्रकार के और (आयु कर्म सहित) आठ प्रकार के कर्मों को बाँधते हैं । इसी कारण से सम्यग्दृष्टि जीव अवन्धक (कर्म-बन्ध न करने वाला) कहा गया है । रागादि भावास्रव के अभाव में द्रव्य प्रत्यय बन्धकारक नहीं होते हैं ।

भाव प्रत्यय के बिना द्रव्य प्रत्यय नहीं होता—

रागो दोसो मोहो य आसवा णत्थि सम्मदिट्ठस्स ।

तम्हा आसवभावेण विणा हेदू ण पच्चया होति ॥ ५-१४-१७७

हेदू चदुव्वियप्पो अट्टवियप्पस्स कारण हवदि ।

तेसिं पि य रागादी तेसिमभावे ण वज्झन्ति ॥ ५-१५-१७८

सान्वय अर्थ — (रागो) राग (दोसो) द्वेष (य) और (मोहो) मोह (आसवा) ये आस्रव (सम्मदिट्ठस्स) सम्यग्दृष्टि के (णत्थि) नहीं होते (तम्हा) इसलिए (आसवभावेण विणा) रागादि भावास्रव के बिना (पच्चया) द्रव्य प्रत्यय (हेदू) कर्म-बन्ध के कारण (ण होति) नहीं होते (चदुव्वियप्पो हेदू) मिथ्यात्व आदि चार प्रकार के हेतु अट्टवियप्पस्स) आठ प्रकार के कर्मों के (कारण) कारण (हवदि) होते हैं (च) और (तेसिं पि) उन चार प्रकार के हेतुओं के (रागादी) जीव के रागादि भाव-कारण हैं (तेसिमभावे) उन रागादि भावों का अभाव होने के कारण (ण वज्झन्ति) कर्मों का बन्ध नहीं होता—इसलिए सम्यग्दृष्टि के कर्मबन्ध नहीं होता ।

अर्थ— राग, द्वेष और मोह ये आस्रव सम्यग्दृष्टि के नहीं होते । इसलिए रागादि भावास्रव के बिना द्रव्य प्रत्यय कर्म-बन्ध के कारण नहीं होते । मिथ्यात्व आदि चार प्रकार के हेतु आठ प्रकार के कर्मों के कारण होते हैं और उन चार प्रकार के हेतुओं के कारण जीव के रागादि भाव हैं । उन रागादि भावों का अभाव होने के कारण सम्यग्दृष्टि के कर्म-बन्ध नहीं होता ।

शुद्धनय मे च्युत जीव के बन्ध होता है—

जह पुरिसेणाहारो गहिदो परिणमदि सो अणेयविहं ।

मंसवसारुहिरादी भावे उदरग्गिसंजुत्तो ॥ ५-१६-१७९

तह णाणिस्स दु पुच्च जे वद्धा पच्चया बहुवियप्पं ।

वज्झंते कम्म ते णयपरिहीणा दु ते जीवा ॥ ५-१७-१८०

मान्वय अर्थ — (जह) जैसे (पुरिसेण) पुरुष के द्वारा (गहिदो) ग्रहण किया हुआ (आहारो) आहार (उदरग्गिसंजुत्तो) उदराग्नि का संयोग पाकर (सो) वह आहार (मंसवसारुहिरादी भावे) मांस, मज्जा, रुधिर आदि के रूप में (अणेयविहं) अनेक रूप में (परिणमदि) परिणमन करता है (तह) उसी प्रकार (णाणिस्स दु) ज्ञानी के (पुच्च वद्धा) पूर्व में वद्ध (जे पच्चया) जो प्रत्यय-द्रव्यास्त्रव थे (ते) वे (बहुवियप्पं) अनेक प्रकार के (कम्म) कर्मों को (वज्झंते) बाँधते हैं (ते दु जीवा) वे जीव (णयपरिहीणा) शुद्ध नय से च्युत हैं (शुद्धनय से च्युत होने पर ही ज्ञानी जीव रागादि भावास्त्रव करता है । उससे द्रव्यास्त्रव और कर्म-बन्ध होता है) ।

अर्थ—जैसे पुरुष के द्वारा ग्रहण किया हुआ आहार उदराग्नि का संयोग पाकर वह मांस, मज्जा, रुधिर आदि के रूप से अनेक रूप में परिणमन करता है, उसी प्रकार ज्ञानी के पूर्व में वद्ध जो द्रव्यास्त्रव थे, वे अनेक प्रकार के कर्मों को बाँधते हैं । वे जीव शुद्धनय से च्युत हैं (शुद्धनय से च्युत होने पर ही ज्ञानी जीव रागादि भावास्त्रव करता है । उससे द्रव्यास्त्रव और कर्म-बन्ध होता है) ।

इदि पचमो आसवाधियारो समत्तो

छट्टमो संवराधियारो

भेदविज्ञान ही सवर्ग का उपाय है—

उवओगे उवओगो कोहादिसु णत्थि को वि उवओगो ।

कोहे कोहो चेव हि उवओगे णत्थि खलु कोहो ॥ ६-१-१८१

अट्टवियप्पे कम्मं णोकम्मं चावि णत्थि उवओगो ।

उवओगम्हि य कम्मं णोकम्मं चावि णो अत्थि ॥ ६-२-१८२

एद तु अविवरीद णाण जइया दु होदि जीवस्स ।

तइया ण किञ्चि कुव्वदि भाव उवओगसुद्धप्पा ॥ ६-३-१८३

मान्द्वय अर्थ — (उवओगो) उपयोग (उवओगे) उपयोग में है (कोहादिसु) क्रोध आदि में (को वि) कोई भी (उवओगो) उपयोग (णत्थि) नहीं है (च) और (कोहे एव हि) क्रोध में ही (कोहां) क्रोध है (खलु) निश्चय ही (उवओगे) उपयोग में (कोहो) क्रोध (णत्थि) नहीं है (अट्टवियप्पे) आठ प्रकार के (कम्मं) कर्मों में (च) और (णोकम्मं अवि) नोकर्म में भी (उवओगो) उपयोग (णत्थि) नहीं है (य) और (उवओगम्हि) उपयोग में (कम्म) कर्म (च) और (णोकम्म अवि) नोकर्म भी (णो अत्थि) नहीं है (जइया दु) जिस काल में (एद तु) ऐसा (अविवरीद) अविपरीत-सत्यार्थ (णाण) ज्ञान (जीवस्स) जीव को (होदि) हो जाता है (तइया) तब (उवओगसुद्धप्पा) उपयोग स्वरूप शुद्धात्मा (किञ्चि भाव) उपयोग के अतिरिक्त अन्य किसी भाव को (ण कुव्वदि) नहीं करता ।

अर्थ — उपयोग में उपयोग है, क्रोध आदि में कोई भी उपयोग नहीं है । और क्रोध में ही क्रोध है, निश्चय ही उपयोग में क्रोध नहीं है । आठ प्रकार के (ज्ञानावरणादि) कर्मों और (शरीरादि) नोकर्मों में भी उपयोग नहीं है और उपयोग में कर्म और नोकर्म भी नहीं है । जिस काल में जीव को ऐसा अविपरीत (सत्यार्थ) ज्ञान हो जाता है, तब उपयोग-स्वरूप शुद्धात्मा उपयोग के अतिरिक्त अन्य किसी भाव को नहीं करता ।

भदविज्ञान मे शुद्धात्मा की प्राप्ति—

जह कणयमग्गतविय पि कणयसहाव ण त परिच्चयदि ।

तह कम्मोदयतविदो ण जहदि णाणी दु णाणित्त ॥ ६-४-१८४

एव जाणदि णाणी अण्णाणी मुणदि रागमेवाद ।

अण्णाणतमोच्छण्ण आदसहाव अयाणतो ॥ ६-५-१८५

सान्वय अर्थ — (जह) जैसे (अग्गतविय पि) अग्नि में तपाया हुआ भी (कणय) सोना (त कणयसहाव) अपने सुवर्ण-स्वभाव को (ण परिच्चयदि) नहीं छोड़ता (तह) इसी प्रकार (कम्मोदयतविदो) तीव्र परीषह-उपसर्गरूप कर्मोदय से तप्त होता हुआ (णाणी दु) ज्ञानी भी (णाणित्त) ज्ञानीपने के स्वभाव को (ण जहदि) नहीं छोड़ता (एव) इस प्रकार (णाणी) ज्ञानी (जाणदि) जानता है— और (अण्णाणतमोच्छण्ण) अज्ञान रूप अन्धकार से आच्छन्न (अण्णाणी) अज्ञानी (आदसहाव) आत्मस्वभाव को (अयाणतो) न जानता हुआ (रागमेव) राग को ही (आद) आत्मा (मुणदि) मानता है ।

अर्थ — जैसे अग्नि में भी तपाया हुआ सोना अपने सुवर्ण-स्वभाव को नहीं छोड़ता, इसी प्रकार (तीव्र परीषह-उपसर्गरूप) कर्मोदय से तप्त होता हुआ ज्ञानी भी अपने ज्ञानीपने के स्वभाव को नहीं छोड़ता । इस प्रकार ज्ञानी जानता है और अज्ञानरूप अन्धकार में आच्छन्न अज्ञानी आत्मस्वभाव को न जानता हुआ राग को ही आत्मा मानता है ।

शुद्धात्मा के अनुभव में मग्न होता है—

सुद्धं तु वियाणतो विसुद्धमेवप्पय लहदि जीवो ।

जाणतो ढु असुद्ध असुद्धमेवप्पय लहदि ॥ ६-६-१८६

मान्त्रय अर्थ — (सुद्ध तु) शुद्ध आत्मा को (वियाणतो) जानता हुआ (जीवो) जीव (विसुद्धमेव) शुद्ध ही (अप्पय) आत्मा को (लहदि) प्राप्त करता है (ढु) और (असुद्ध) अशुद्ध आत्मा को (जाणतो) जानता हुआ जीव (असुद्धमेव अप्पय) अशुद्ध आत्मा को ही (लहदि) प्राप्त करता है ।

अर्थ — शुद्ध आत्मा को जानता हुआ जीव शुद्ध आत्मा को ही प्राप्त करता है और अशुद्ध आत्मा को जानता हुआ जीव अशुद्ध आत्मा को ही प्राप्त करता है ।

मवर की विधि—

अप्पाणमप्पणा रुंघिदूण दोपुण्णपावजोगेसु ।

दसणणाणम्हि ठिदो इच्छाविरदो य अण्णम्हि ॥ ६-७-१८७

जो सव्वसंगमुक्को ज्ञायदि अप्पाणमप्पणा अप्पा ।

ण वि कम्मं णोकम्मं चेदा चित्तेदि एयत्तं ॥ ६-८-१८८

अप्पाणं ज्ञायंतो दसणणाणमइओ अण्णमओ ।

लहदि अचिरेण अप्पाणमेव सो कम्मपविमुक्कं ॥ ६-९-१८९

मान्दय अर्थ — (अप्पाण) आत्मा को (अप्पणा) आत्मा के द्वारा (दोपुण्णपावजोगेसु) पुण्य और पाप इन दोनों शुभाशुभ योगों से (रुंघिदूण) रोक कर (दसणणाणम्हि) दर्शन और ज्ञान में (ठिदो) स्थित हुआ (य) और (अण्णम्हि) अन्य देह—रागादि में (इच्छाविरदो) इच्छा से विरत हुआ—तथा (सव्वसंगमुक्को) समस्त बाह्य-आभ्यन्तर परिग्रह से रहित हुआ (जो अप्पा) जो आत्मा (अप्पाण) आत्मा को (अप्पणा) आत्मा के द्वारा (ज्ञायदि) ध्याता है (कम्म ण वि णोकम्म) न कर्म को और न नोकर्म को ध्याता है (चेदा) ऐसा गुणविशिष्ट आत्मा (एयत्त) एकत्व का (चित्तेदि) चिन्तन-अनुभव करता है (सो) वह आत्मा (अप्पाण) अपनी आत्मा का (ज्ञायतो) ध्यान करता हुआ (दसणणाणमइओ) दर्शन और ज्ञानमय—और (अण्णमओ) अनन्यमय होता हुआ (अचिरेण एव) थोड़े ही काल में (कम्मपविमुक्क) कर्मों से रहित (अप्पाण) आत्मा को (लहदि) प्राप्त कर लेता है ।

अर्थ — आत्मा को अपनी आत्मा के द्वारा पुण्य और पाप इन दोनों शुभाशुभ योगों में रोककर दर्शन और ज्ञान में स्थित हुआ और अन्य देह रागादि में

इच्छा से विरत हुआ तथा समस्त बाह्य-आभ्यन्तर परिग्रह से रहित हुआ जो आत्मा अपनी आत्मा को अपनी आत्मा के द्वारा ध्याता है, (एव) कर्म और नोर्कर्म को नहीं ध्याता है, ऐसा गुणविशिष्ट आत्मा एकत्व का चिन्तन (अनुभव) करता है। वह आत्मा अपनी आत्मा का ध्यान करता हुआ दर्शन-ज्ञानमय हुआ और अनन्यमय हुआ थोड़े ही काल में कर्मों में रहित आत्मा को प्राप्त कर लेता है।

मवर का क्रम—

तेसि हेदू भणिदा अज्जवसाणाणि सव्वदरिसीहि ।

मिच्छत्त अण्णाण अविरदिभावो य जोगो य ॥ ६-१०-१९०

हेदुअभावे णियमा जायदि णाणिस्स आसवणिरोहो ।

आसवभावेण विणा जायदि कम्मस्स दु णिरोहो ॥ ६-११-१९१

कम्मस्साभावेण य णोकम्माण पि जायदि णिरोहो ।

णोकम्मणिरोहेण य संसारणिरोहण होदि ॥ ६-१२-१९२

मान्वय अयं — (मव्वदग्गिमीहि) सर्वज्ञदेव ने (तेमि) रागादि विभाव कर्मरूप भावात्त्वो के (हेद) कारण (मिच्छत्त) मिथ्यात्व (अण्णाण) अज्ञान (य अविरदिभावो) और अविरतिभाव (य जोगो) और योग—ये चार (अज्जवसाणाणि) अध्यवसान (भणिदा) कहे हैं (णाणिस्स) ज्ञानी के (हेदुअभावे) हेतुओ के अभाव में (णियमा) नियम से (आमवणिरोहो) आत्त्व का निरोध (जायदि) होता है (आसवभावेण विणा) आत्त्वभाव के विना (कम्मस्स दु) कर्म का भी (णिरोहो) निरोध (जायदि) हो जाता है (य) और (कम्मस्साभावेण) कर्म का अभाव होने पर (णोकम्माण पि) नो कर्मों का भी (णिरोहो) निरोध (जायदि) हो जाता है (य) और (णोकम्मणिरोहेण) नोकर्म का निरोध होने से (संसारणिरोहण) संसार का निरोध (होदि) होता है ।

अर्थ—सर्वज्ञदेव ने (रागादि विभाव कर्मरूप) भावात्त्वो के कारण मिथ्यात्व, अज्ञान, अविरतिभाव और योग ये चार अध्यवसान कहे हैं । ज्ञानी के हेतुओ के अभाव में नियम में आत्त्व का निरोध होता है । आसवभाव के विना कर्म का भी निरोध हो जाता है और कर्म का अभाव होने से नोकर्म का भी निरोध हो जाता है । नोकर्म का निरोध होने में संसार का निरोध होता है ।

इति छद्दमो सवराधियारो समत्तो

सत्तमो णिज्जराधियारो

द्रव्यानिर्जरा का स्वरूप-

उपभोगमिन्द्रियोर्हि द्रव्याणमचेदणाणमिदराण ।

ज कुणदि सम्मदिट्ठी त सव्व णिज्जरणिमित्त ॥ ७-१-१६३

मान्दय अर्थ - (सम्मदिट्ठी) सम्यग्दृष्टि जीव (इन्द्रियोर्हि) इन्द्रियो के द्वारा (अचेदणाण) अचेतन और (इदराणं) चेतन (द्रव्याण) द्रव्यो का (ज) जो (उपभोग) उपभोग (कुणदि) करता है (त सव्व) वह सब (णिज्जरणिमित्त) निर्जरा का निमित्त है ।

अर्थ - सम्यग्दृष्टि जीव इन्द्रियो के द्वारा अचेतन और चेतन द्रव्यो का जो उपभोग करता है, वह सब निर्जरा का निमित्त है ।

भाव निजरा का स्वरूप—

द्वे उवभुज्जते णियमा जायदि सुह च दुक्ख वा ।

त सुहदुक्खमुदिण्ण वेददि अघ णिज्जर जादि ॥ ७-२-१९४

सान्वय अर्थ — (द्व) परद्रव्यो का (उवभुज्जते) जीव के द्वारा उपभोग करने पर (णियमा) नियम से (सुह व) सुख अथवा (दुक्ख वा) दुःख (जायदि) होता है—जीव (त) उस (उदिण्ण) उदय में आये हुए (सुहदुक्ख) सुख, दुःख का (वेददि) अनुभव करता है (अघ) फिर—वह (णिज्जरजादि) निर्जरा को प्राप्त हो जाता है—झड़ जाता है ।

अर्थ—पन्द्रव्यो का (जीव के द्वारा) उपभोग करने पर नियम से सुख अथवा दुःख होता है । (जीव) उदय में आये हुए उस सुख-दुःख का अनुभव करता है, फिर (वह) निर्जरा को प्राप्त हो जाता है (झड़ जाता है) ।

जानी को कर्म-बध नहीं होता—

जह विसमुवभुज्जतो वेज्जो पुरिसो ण मरणमुवयादि ।

पोंगलकम्मस्सुदय तह भुज्जदि णेव वज्जदे णाणी ॥ ७-३-१६५

सान्वय अर्थ — (जह) जिस प्रकार (वेज्जो पुरिसो) विषवैद्य (विसमुवभुज्जतो) विष का उपभोग करता हुआ भी (मरण) मरण को (ण उवयादि) प्राप्त नहीं होता (तह) उसी प्रकार (णाणी) ज्ञानी पुरुष (पोंगलकम्मस्स) पुद्गल कर्म के (उदय) उदय को (भुज्जदि) भोगता है, फिर भी (णेव वज्जदे) कर्म से बँधता नहीं ।

अर्थ — जिम प्रकार विपवैद्य विष का उपयोग करता हुआ भी मरण को प्राप्त नहीं होता, उसी प्रकार ज्ञानी पुरुष पुद्गल कर्म के उदय को भोगता है, तथापि वह कर्म से नहीं बँधता ।

वैराग्य की सामर्थ्य—

जह मज्ज पिवमाणो अरदिभावेण ण मज्जदे पुरिसो ।

दव्वुवभोगे अरदो णाणी वि ण बज्झदे तहेण ॥ ७-४-१९६

सान्वय अर्थ — (जह) जिस प्रकार (पुरिसो) कोई पुरुष (मज्ज) मद्य को (पिवमाणो) पीता हुआ (अरदिभावेण) तीव्र अरतिभाव की सामर्थ्य से (ण मज्जदे) मतवाला नहीं होता (तहेव) उसी प्रकार (णाणी वि) ज्ञानी भी (दव्वुवभोगे) द्रव्यो के उपभोग में (अरदो) विरक्त रहता हुआ (ण बज्झदे) कर्मों से नहीं बँधता ।

अर्थ — जिस प्रकार कोई पुरुष मद्य को पीता हुआ तीव्र अरतिभाव की सामर्थ्य से मतवाला नहीं होता, उसी प्रकार ज्ञानी पुरुष भी द्रव्यो के उपभोग में विरक्त रहता हुआ (वैराग्य की सामर्थ्य से) कर्मों से नहीं बँधता ।

जानी और अज्ञानी में अन्तर—

सेवतो वि ण सेवदि असेवमाणो वि सेवगो को वि ।

पगरणचेट्टा कस्स वि ण य पायरणो त्ति सो होदि ॥ ७-५-१६७

सान्वय अर्थ — (को वि) कोई सम्यग्दृष्टि—रागादि भाव के अभाव के कारण (सेवतो वि) विषयो का सेवन करता हुआ भी (ण सेवदि) सेवन नहीं करता—और अज्ञानी विषयो में रागभाव के कारण (असेवमाणो वि) उन्हें सेवन न करता हुआ भी (सेवगो) सेवन करने वाला होता है—जैसे (कस्सवि) किसी पुरुष की (पगरणचेट्टा) कार्य सम्बन्धी क्रिया होती है (ण य सो पायरणो त्ति होदि) किन्तु वह कार्य करने वाला नहीं होता ।

अर्थ—कोई सम्यग्दृष्टि (रागादि भाव के अभाव के कारण) विषयो का सेवन करता हुआ भी उनका सेवन नहीं करता, (और अज्ञानी विषयो में राग-भाव के कारण) उन्हें सेवन न करता हुआ भी सेवन करने वाला होता है । जैसे—किसी पुरुष की कार्यसम्बन्धी क्रिया होती है, किन्तु वह कार्य करने वाला नहीं होता ।

विशेषार्थ—जैसे कोई मुनीम सेंट को और से व्यापार का सब कार्य करता है, किन्तु उस व्यापार तथा उसकी लाभ-हानि का वह स्वामी नहीं होता । इसी प्रकार सम्यग्दृष्टि भोगों का सेवन करता हुआ भी राग न होने के कारण उसका असेवक है और मिथ्यादृष्टि सेवन न करता हुआ भी राग के मद्भाव के कारण उसका सेवक है ।

ज्ञानी का स्व-पर-विवेक—

उदयविवागो विविहो कम्माण वणिणदो जिणवरेहि ।

ण ह्ण ते मज्झ सहावा जाणगभावो दु अहमेक्को ॥ ७-६-१६८

सान्त्वय अर्थ — (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (कम्माण) कर्मों के (उदयविवागो) उदय के फल (विविहो) अनेक प्रकार के (वणिणदो) बताये हैं (ते ह्ण) वे तो (मज्झ) मेरे (सहावा) स्वभाव (ण) नहीं हैं (अह दु) मैं तो (एक्को) एक (जाणगभावो) ज्ञायक भाव हूँ।

अर्थ— जिनेन्द्रदेव ने कर्मों के उदय के फल अनेक प्रकार के बताये हैं। वे तो मेरे स्वभाव नहीं हैं। मैं तो एक ज्ञायक भाव हूँ।

राग पुद्गल कर्म है—

पोंगलकम्म रागो तस्स विवागोदओ ह्वदि एसो ।

ण हु एस मज्झ भावो जाणगभावो दु अहमेक्को ॥ ७-७-१९९

मान्वय अर्थ — (रागो) राग (पोंगलकम्म) पुद्गल कर्म है (तस्स) उसके (विवागोदओ) फलरूप उदय का (एसो) यह राग-रूप भाव (ह्वदि) है (एस हु) यह तो (मज्झ भावो) मेरा भाव (ण) नहीं है (अह दु) मैं तो (एक्को) एक (जाणगभावो) ज्ञायक भाव हूँ ।

अर्थ — राग पुद्गलकर्म है । उसके फलरूप उदय से उत्पन्न यह रागरूप भाव है । यह तो मेरा भाव नहीं है । मैं तो एक टकोत्कीर्ण ज्ञायक भाव हूँ ।

सम्यग्दृष्टि ज्ञानवैराग्य सम्पन्न होता है—

एव सम्मादिट्ठी अप्पाण मुणदि जाणगसहाव ।

उदय कम्मविवाग च मुयदि तच्च वियाणतो ॥ ७-८-२००

मान्वय अर्थ — (एव) इस प्रकार (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (अप्पाण) अपने-आपको (जाणगसहाव) ज्ञायक स्वभाव (मुणदि) जानता है (च) और (तच्च) आत्मतत्त्व को (वियाणतो) जानता हुआ (कम्मविवाग उदय) कर्म के विपाक रूप उदय—कर्मोदय के विपाक से उत्पन्न भावों को (मुयदि) छोड़ देता है ।

अर्थ — पूर्वोक्त प्रकार में सम्यग्दृष्टि अपने-आपको (टकोत्कीर्ण) ज्ञायक स्वभाव जानता है और आत्मतत्त्व को जानता हुआ कर्मोदय के विपाक से उत्पन्न भावों को छोड़ देता है ।

रागी जीव सम्यग्दृष्टि नहीं है—

परमाणुमेत्तय पि हु रागादीणं तु विज्जदे जस्स ।

ण वि सो जाणदि अप्पाणय तु सव्वागमघरो वि ॥ ७-९-२०१

अप्पाणमयाणतो अणप्पय चावि सो अयाणतो ।

किह होदि सम्मदिट्ठी जीवाजीवे अयाणतो ॥ ७-१०-२०२

सान्धय अर्थ — (हु) वास्तव में (जस्स) जिस जीव के (रागा-दीणतु) रागादिक का (परमाणुमेत्तय पि) परमाणुमात्र-लेशमात्र भी (विज्जदे) विद्यमान है (सोतु) वह जीव (सव्वागमघरो वि) भर्वागम का धारक-ज्ञाता होने पर भी (अप्पाणय) आत्मा को (ण वि जाणदि) नहीं जानता (च) और (अप्पाण) आत्मा को (अयाणतो) न जानता हुआ (सो) वह (अणप्पय अवि) अनात्मा को भी (अयाणतो) नहीं जानता—अतः (जीवाजीवे) जीव और अजीव को (अयाणतो) न जानने वाला (किह) किस प्रकार (सम्म-दिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (होदि) हो सकता है ?

अर्थ — वास्तव में जिस जीव के रागादि (अज्ञान भावों) का परमाणुमात्र (लेशमात्र) भी विद्यमान है, वह जीव सम्पूर्ण शास्त्रों का ज्ञाता होने पर भी आत्मा को नहीं जानता और आत्मा को न जानता हुआ वह अनात्मा को भी नहीं जानता । इस प्रकार जीव और अजीव को न जानने वाला किस प्रकार सम्यग्दृष्टि हो सकता है ?

ज्ञान ही आत्मा का पद है—

आदम्हि दव्वभावे अपदे^१ मोंत्तूण गिण्ह तह णियद ।

थिरमेगमिम भाव उवलव्वभत सहावेण ॥ ७-११-२०३

सान्वय अर्थ — (आदम्हि) आत्मा में (दव्वभावे) द्रव्य और भावों के मध्य में—अतत्त्वभाव से अनुभव में आने वाले भाव (अपदे) क्षणिक होने से आत्मा का स्थान नहीं हो सकते—अतः उन्हें (मोंत्तूण) छोड़कर (णियद) निश्चित (थिर) स्थिर (तह) तथा (एग) एक (इम) इस (सहावेण) स्वभाव से (उवलव्वभत) अनुभव करने योग्य (भाव) भाव को (गिण्ह) ग्रहण कर ।

अर्थ — आत्मा में द्रव्य और भावों के मध्य में (अतत्त्वभाव से अनुभव में आने वाले भाव) अपद है (क्षणिक होने से आत्मा का स्थान नहीं ले सकते), अतः उन्हें छोड़कर नियत, स्थिर तथा एक स्वभाव से अनुभव करने योग्य इस भाव को (चैतन्यमात्र ज्ञानभाव को) ग्रहण कर ।

१—अयिणे इत्यपि पाठ ।

ज्ञान मे निर्वाण प्राप्त होता है—

आभिणिसुदोहिमणकेवल च त होदि एक्कमेव पद ।

सो एसो परमट्ठो ज लहिदु णिव्वुदि जादि ॥ ७-१२-२०४

मान्वय अर्थ — (आभिणिसुदोहिमणकेवल च) मतिज्ञान, श्रुत-ज्ञान, अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान और केवलज्ञान (त) ये—पाँचो ज्ञान (एक्कमेव) एक ही (पद होदि) पद है—एक ज्ञान नाम से जाने जाते हैं (सो एसो) सो यह (परमट्ठो) परमार्थ है—मोक्ष का साक्षात् उपाय है (ज लहिदु) जिसे प्राप्त करके (णिव्वुदि जादि) आत्मा निर्वाण को प्राप्त होता है ।

अर्थ — मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये पाँचो ज्ञान एक ही पद है (एक ज्ञान नाम से जाने जाते हैं) । सो यह (ज्ञान) परमार्थ है (मोक्ष का साक्षात् उपाय है) जिसे प्राप्त करके आत्मा निर्वाण को प्राप्त होता है ।

कर्मकाण्ड से ज्ञान प्राप्त नहीं होता—

णाणगुणेण विहीणा^१ एद तु पद वहू वि ण लहते ।

त गिण्ह णियदमेद^२ जदि इच्छसि कम्मपरिमोक्ख ॥ ७-१३-२०५

सान्द्वय अर्थ — (णाणगुणेण) ज्ञानगुण से (विहीणा) रहित (वहू वि) अनेक पुरुष—अनेक कर्म करते हुए भी (एद पद तु) ज्ञानरूप इस पद को (ण लहति) प्राप्त नहीं करते (त) इसलिए (जदि) यदि (कम्मपरिमोक्ख) तू कर्मों से मुक्ति (इच्छसि) चाहता है तो (एद णियद) इस नियत ज्ञान को (गिण्ह) ग्रहण कर ।

अर्थ—ज्ञानगुण से रहित अनेक पुरुष (अनेक कर्म करते हुए भी) ज्ञान स्वरूप इस पद को प्राप्त नहीं करते, इसलिए (हे भव्य !) यदि तू कर्मों से मुक्ति चाहता है तो इस नियत पद-ज्ञान को ग्रहण कर ।

१—विहीणा इति बालचन्द्र टीकाया पाठ ।

२—सुपदमेद इत्यपि पाठ ।

ज्ञान से उत्तम सुख मिलता है—

एदम्हि रदो णिच्च सतुट्ठो होहि णिच्चमेदम्हि ।

एदेण होहि तित्तो होहिदि तुह उत्तम सोक्ख ॥ ७-१४-२०६

सान्वय अर्थ — (एदम्हि) इस ज्ञान में (णिच्च) सदा ही (रदो) प्रीति कर (एदम्हि) इस ज्ञान में ही तू (णिच्च) सदा ही (सतुट्ठो होहि) सन्तुष्ट रह (एदेण) इस ज्ञान से तू (तित्तोहोहि) तृप्त रह— इससे (तुह) तुझे (उत्तम सोक्ख) उत्तम सुख (होहिदि) होगा ।

अर्थ — (हे भव्य !) तू इस ज्ञान में मदा प्रीति कर, इसी में तू सदा सन्तुष्ट रह, इससे ही तू तृप्त रह । (ज्ञान-रति, सन्तुष्टि और तृप्ति से) तुझे उत्तम सुख होगा ।

जानी अपनी आत्मा को ही न्त्र मानता है-

को णाम भणोँज्ज वुहो परदव्व मम इद हवदि दव्व ।

अप्पाणमप्पणो परिगह तु णियद वियाणतो ॥ ७-१५-२०७

सान्वय अर्थ - (अप्पाण) अपनी आत्मा को ही (णियद) निश्चित रूप से (अप्पणो) अपना (परिगह तु) परिग्रह (वियाण तो) जानता हुआ (को णाम वुहो) कौन ज्ञानी पुरुष (भणोँज्ज) कहेगा कि (इद पग्दव्व) यह परद्रव्य (मम दव्व) मेरा द्रव्य (हवदि) है ।

अर्थ - अपनी आत्मा को ही निश्चित रूप से अपना परिग्रह जानता हुआ कौन ज्ञानी पुरुष कहेगा कि यह पर द्रव्य मेरा द्रव्य है ।

परद्रव्य मेरा नहीं है—

मज्झ परिग्गहो जदि तदो अहमजीवदं तु गच्छेँज्ज ।

णादेव अहं जम्हा तम्हा ण परिग्गहो मज्झं ॥ ७-१६-२०८

मान्वय अर्थ— (जदि) यदि (परिग्गहो) परिग्रह-परद्रव्य (मज्झ) मेरा हो (तदो तु) तब तो (अहं) चैतन्य स्वभाव वाला मैं (अजीवदं) अजीवता को (गच्छेँज्ज) प्राप्त हो जाऊँ (जम्हा) क्योंकि (अहं) मैं (णादेव) ज्ञाता ही हूँ (तम्हा) इस कारण (परि-ग्गहो) परद्रव्य रूप परिग्रह (मज्झ ण) मेरा नहीं है ।

अर्थ— यदि परिग्रह (परद्रव्य) मेरा हो, तब तो (चैतन्य स्वभाववाला) मैं अजीवता को प्राप्त हो जाऊँ, क्योंकि मैं ज्ञाता ही हूँ, इस कारण परद्रवरूप परिग्रह मेरा नहीं है ।

जानी का निश्चय—

छिज्जदु वा भिज्जदु वा णिज्जदु वा अहव जादु विप्पलय ।

जम्हा तम्हा गच्छदु तहावि ण परिग्गहो मज्झ ॥ ७-१७-२०६

मान्त्रय अर्थ — (छिज्जदु वा) चाहे छिद जाए (भिज्जदुवा) चाहे भिद जाए (णिज्जदु वा) चाहे कोई ले जाए (अहव) अथवा (विप्पलय जादु) नष्ट हो जाए (जम्हा तम्हा) चाहे जिस कारण से (गच्छदु) चला जाए (तहावि) तथापि (परिग्गहो) परिग्रह (मज्झ ण) मेरा नहीं है ।

अर्थ— चाहे छिद जाए, चाहे भिद जाए, चाहे कोई ले जाए अथवा नष्ट हो जाए, चाहे जिस कारण से चला जाए, तथापि परिग्रह मेरा नहीं है ।

ज्ञानी के धर्म का परिग्रह नहीं है—

अपरिग्रहो अणिच्छो भणितो णाणी य णेच्छदे धम्मं ।

अपरिग्रहो दु धम्मस्त जाणगो तेण सो होदि ॥ ७-१८-२१०

मान्त्रय अर्थ — (अणिच्छो) जिसके इच्छा नहीं है—वह (अपरि-
ग्रहो) अपरिग्रही (भणितो) कहा है (य) और (णाणी) ज्ञानी
(धम्म) धर्म को (णेच्छदे) नहीं चाहता (तेण) इसलिए (सो) वह
(धम्मस्स दु) धर्म का—पुण्य का (अपरिग्रहो) परिग्रही नहीं है—
किन्तु (जाणगो) धर्म का ज्ञायक (होदि) है ।

अर्थ — जिसके इच्छा नहीं है, वह अपरिग्रही कहा है और ज्ञानी धर्म को—
पुण्य को नहीं चाहता, इसलिए वह धर्म का परिग्रही नहीं है, (किन्तु वह) धर्म
का ज्ञायक है ।

ज्ञानी के अधर्म का परिग्रह नहीं है—

अपरिग्रहो अणिच्छो भणिदो णाणी य णेच्छदि अधम्म ।

अपरिग्रहो अधम्मस्स जाणगो तेण सो होदि ॥ ७-१९-२११

मान्वय अर्थ — (अणिच्छो) जिसके इच्छा नहीं है—वह (अपरिग्रहो) अपरिग्रही (भणिदो) कहा है (य) और (णाणी) ज्ञानी (अधम्म) अधर्म को—पाप को (णेच्छदि) नहीं चाहता (तेण) इसलिए (सो) वह (अधम्मस्स) अधर्म का (अपरिग्रहो) परिग्रही नहीं है—किन्तु (जाणगो) ज्ञायक (होदि) है ।

अर्थ — जिनके इच्छा नहीं है, वह अपरिग्रही कहा है और ज्ञानी अधर्म को-पाप को नहीं चाहता, इसलिए वह अधर्म का परिग्रही नहीं है, किन्तु ज्ञायक है ।

ज्ञानी के भोजन का परिग्रह नहीं है—

अपरिग्रहो अणिच्छो भणिदो असण च णेच्छदे णाणी ।

अपरिग्रहो दु असणस्स जाणगो तेण सो होदि ॥ ७-२०-२१२

मान्त्रय अर्थ — (अणिच्छो) जिसके इच्छा नहीं है—वह (अपरि-
ग्रहो) अपरिग्रही (भणिदो) कहा है (च) और (णाणी) ज्ञानी
(असण) भोजन को (णेच्छदे) नहीं चाहता (तेण) इसलिए (सो)
वह (असणस्स दु) भोजन का (अपरिग्रहो) परिग्रही नहीं है—
किन्तु (जाणगो) जायक (होदि) है ।

अर्थ — जिसके इच्छा नहीं है, वह अपरिग्रही कहा है और ज्ञानी भोजन को
नहीं चाहता, इसलिए वह भोजन का परिग्रही नहीं है (किन्तु वह) जायक है ।

जानी के पान का परिग्रह नही है-

अपरिग्रहो अणिच्छो भणिदो पाण च णेच्छदे णाणी ।

अपरिग्रहो दु पाणस्स जाणगो तेण सो होदि ॥ ७-२१-२१३

मान्वय अर्थ - (अणिच्छो) जिसके इच्छा नहीं है-वह (अपरि-
ग्रहो) अपरिग्रही (भणिदो) कहा है (च) और (णाणी) ज्ञानी
(पाण) पान को (णेच्छदे) नहीं चाहता (तेण) इसलिए (सो)
वह (पाणस्स दु) पान का (अपरिग्रहो) परिग्रही नहीं है-किन्तु वह
(जाणगो) ज्ञायक (होदि) है ।

अर्थ - जिसके इच्छा नहीं है, वह अपरिग्रही कहा है और ज्ञानी पान को
नहीं चाहता, इसलिए वह पान का परिग्रही नहीं है, (किन्तु वह) ज्ञायक है ।

ज्ञानी के परभावो का परिग्रह नहीं—

एमादिए दु विविहे सव्वे भावे य णेच्छदे णाणी ।

जाणगभावो णियदो णीरालवो दु सव्वत्थ ॥ ७-२२-२१४

सान्वय अर्थ — (एमादिए दु) इत्यादिक (विविहे) नाना प्रकार के (सव्वे भावे य) सब भावो को (णाणी) ज्ञानी (णेच्छदे) नहीं चाहता (सव्वत्थ) सर्वत्र (णीरालवो दु) निरालम्ब वह (णियदो जाणगभावो) निश्चित ज्ञायक भाव ही है ।

अर्थ — इत्यादिक नाना प्रकार के समस्त भावो को ज्ञानी नहीं चाहता । सर्वत्र निरालम्ब वह प्रतिनियत (टकोत्कीर्ण) ज्ञायक भाव ही है ।

ज्ञानी को त्रिकाल के भोगों की आकाशा नहीं है—
उप्पणोदयभोगो वियोगवुद्धिए^१ तस्स सो णिच्चं ।
कंखामणागदस्स य उदयस्स ण कुव्वदे णाणी ॥ ७-२३-२१५

सान्वय अर्थ — (सो) वह (उप्पणोदयभोगो) वर्तमान काल के उदय का—कर्मोदय का भोग (तस्स) ज्ञानी के (णिच्च) सदा ही (वियोगवुद्धिए) वियोग बुद्धि से होता है (य) और (णाणी) ज्ञानी (अणागदस्स) आगामी काल के (उदयस्स) उदय की (कखा) आकाशा (ण कुव्वदे) नहीं करता ।

अर्थ—वह वर्तमान काल के कर्मोदय का भोग ज्ञानी के सदा ही वियोग बुद्धि से होता है और ज्ञानी आगामी काल के उदय की आकाशा नहीं करता ।

(ज्ञानी तो मोक्ष की भी इच्छा नहीं करता, तब वह अन्य पदार्थों की इच्छा क्यों करेगा ?)

१—कई प्रतियों में 'वियोग बुद्धिए' पाठ है जो अशुद्ध है ।

ज्ञानी वेद्य-वेदक भाव की आकांक्षा नहीं करता—

जो वेददि वेदिज्जदि ममये समये विणस्सदे उह्य ।

त जाणगो दु णाणी उह्य पि ण कखदि कयावि ॥ ७-२४-२१६

मान्वय अर्थ — (जो) जो (वेददि) अनुभव करता है—ऐसा वेदक भाव (वेदिज्जदि) जो अनुभव किया जाता है—ऐसा वेद्यभाव (उह्य) ये दोनो भाव—अर्थपर्याय की अपेक्षा (ममये ममये) समय-समय में (विणस्सदे) नष्ट हो जाते हैं (त) ऐसा उन दोनों भावों का (जाणगो दु णाणी) जानने वाला ज्ञानी (उह्यं पि) उन दोनो भावों की (कयावि) कदापि (ण कखदि) आकांक्षा नहीं करता ।

अर्थ—जो अनुभव करता है (ऐसा वेदक भाव), जो अनुभव किया जाता है (ऐसा वेद्यभाव) ये दोनों भाव (अर्थपर्याय की अपेक्षा) ममय-समय में नष्ट हो जाते हैं । ऐसा जानने वाला ज्ञानी उन दोनो भावों की कदापि आकांक्षा नहीं करता ।

मन्मथ गंगेर भोग में दिग्ग-
वधुवभोगणिमित्ते अज्जवसाणोदयेसु गाणिस्स ।
समारदेहविनयेसु णेव उप्पज्जदे रागो ॥ ७-२५-२१७

मान्द्य अर्थ - (वधुवभोगणिमित्ते) वन्ध और उपभोग के निमित्तभूत (मन्मथदेहविनयेसु) समार-सम्बन्धी और देह-सम्बन्धी (अज्जवसाणोदयेसु) रागादि अध्यवसानो के उदय में (गाणिस्स) ज्ञानी के (रागो) राग (णेव उप्पज्जदे) उत्पन्न नहीं होता ।

अर्थ - वन्ध और उपभोग के निमित्तभूत समार-सम्बन्धी और देह-सम्बन्धी रागादि अध्यवसानो के उदय में ज्ञानी के राग उत्पन्न नहीं होता ।

ज्ञानी और अज्ञानी में अन्तर—

णाणी रागप्पजहो हि सव्वदव्वेसु कम्ममज्झगदो ।

णो लिप्पदि रजएण दु कद्दममज्झे जहा कणय ॥ ७-२६-२१८

अण्णाणी पुण रत्तो हि सव्वदव्वेसु कम्ममज्झगदो ।

लिप्पदि कम्मरयेण दु कद्दममज्झे जहा लोह ॥ ७-२७-२१९

सान्वय अर्थ— (णाणी) ज्ञानी (सव्वदव्वेसु) सब द्रव्यो में (हि) निश्चय ही (रागप्पजहो) राग का त्यागी होता है— वह (कम्ममज्झगदो) कर्मों के मध्य पड़ा हुआ भी (रजएण दु) कर्म रूपी रज से (णो लिप्पदि) लिप्त नहीं होता है (जहा) जिस प्रकार (कद्दममज्झे) कीचड़ के मध्य पड़ा हुआ (कणय) सोना कीचड़ में लिप्त नहीं होता (पुण) पुनः (अण्णाणी) अज्ञानी जीव (सव्वदव्वेसु) सब परद्रव्यो में (हि) निश्चय ही (रत्तो) रागी है—अतः (कम्ममज्झगदो) मन-वचन-काय के व्यापाररूप कर्मों के मध्य पड़ा हुआ (कम्मरयेण दु) कर्मरूपी रज से (लिप्पदि) लिप्त होता है (जहा) जिस प्रकार (कद्दममज्झे) कीचड़ के मध्य पड़ा हुआ (लोह) लोहा कीचड़ से लिप्त होता है ।

अर्थ— ज्ञानी मव द्रव्यो में निश्चय ही राग का त्यागी (वीतराग) होता है, कर्मों के मध्य पड़ा हुआ भी कर्मरूपी रज से लिप्त नहीं होता है, जिस प्रकार कीचड़ के मध्य पड़ा हुआ सोना (कीचड़ से लिप्त नहीं होता) । पुन अज्ञानी सब परद्रव्यो में निश्चय ही रागी होता है, (अत वह) कर्मों के मध्य पड़ा हुआ कर्मरूपी रज से लिप्त होता है, जिस प्रकार कीचड़ के मध्य पड़ा हुआ लोहा (कीचड़-जग में लिप्त होता है) ।

शख के दृष्टान्त द्वारा पूर्वोक्त का समर्थन—

भुञ्जतस्स वि विविहे सच्चित्ताचित्तमिस्सिए दब्बे ।।

सखस्स सेदभावो ण वि सक्कदि किण्हगो कादुं ॥ ७-२८-२२०

तह णाणिस्स दु विविहे सच्चित्ताचित्तमिस्सिए दब्बे ।

भुञ्जतस्स वि णाण ण सक्कमण्णाणद णेदुं ॥ ७-२९-२२१

जइया स एव संखो सेदसहाव सय पजहिदूण ।

गच्छेज्ज किण्हभाव तइया सुक्कत्तण पजहे ॥ ७-३०-२२२

तह णाणी वि हु जइया णाणसहाव सय पजहिदूण ।

अण्णाणेण परिणदो तइया अण्णाणद गच्छे ॥ ७-३१-२२३

सान्वय अर्थ — (विविहे) अनेक प्रकार के (सच्चित्ताचित्त-मिस्सिए) सचित्त, अचित्त और मिश्रित, (दब्बे) द्रव्यो को (भुञ्ज-तस्स वि) भक्षण-उपभोग करने वाले (सखस्स) शख का (सेदभावो) श्वेत भाव (किण्हगो कादु) कृष्ण करना (ण वि सक्कदि) शक्य नहीं है—कृष्ण नहीं किया जा सकता (तह) उसी प्रकार (विविहे) अनेक प्रकार के (सच्चित्ताचित्तमिस्सिए) सचित्त, अचित्त और मिश्रित (दब्बे) द्रव्यो का (भुञ्जतस्स वि) उपभोग करते हुए भी (णाणिस्स दु) ज्ञानी के (णाण) ज्ञान को (अण्णाणद) अज्ञान रूप (णेदु ण सक्क) नहीं किया जा सकता (जइया) जब (स एव संखो) वही शख (सेदसहाव) श्वेत स्वभाव को (सय पजहिदूण) स्वय छोड़कर (किण्हभाव) कृष्णभाव को (गच्छेज्ज) प्राप्त होता है (तइया) तभी (सुक्कत्तण) शुक्लत्व को (पजहे) छोड़ देता है (तह) उसी प्रकार (णाणी वि) ज्ञानी भी (जइया हु) जब (णाणसहाव) अपने ज्ञान स्वभाव को (सय पजहिदूण) स्वय छोड़कर (अण्णाणेण परिणदो) अज्ञानरूप परिणमित होता है (तइया) तब—वह (अण्णाणद) अज्ञान-भाव को (गच्छे) प्राप्त हो जाता है ।

अर्थ — अनेक प्रकार के सचित्त, अचित्त और मिश्रित द्रव्यो का उपभोग करने वाले शख का श्वेतभाव कृष्ण नहीं किया जा सकता । इसी प्रकार अनेक प्रकार के सचित्त, अचित्त और मिश्रित द्रव्यो का उपभोग करते हुए ज्ञानी के ज्ञान को अज्ञानरूप नहीं किया जा सकता ।

जब वही शख अपने श्वेत स्वभाव को स्वय छोडकर कृष्णभाव को प्राप्त होता है, तभी वह शुक्लत्व को छोड देता है । इसी प्रकार ज्ञानी भी जब अपने ज्ञानस्वभाव को स्वय छोडकर अज्ञानरूप परिणमित होता है, तब वह अज्ञानभाव को प्राप्त हो जाता है ।

ज्ञानी निष्काम कर्म करता है

पुरिसो जह को वि इह वित्तिणिमित्त तु सेवदे राय ।

तो सो वि देदि राया विविहे भोगे सुहुप्पादे ॥ ७-३२-२२४

एमेव जीवपुरिसो कम्मरय सेवदे सुहुणिमित्त ।

तो सो वि देदि कम्मो विविहे भोगे सुहुप्पादे ॥ ७-३३-२२५

जय पुण सो च्चिय पुरिसो वित्तिणिमित्तण सेवदेराय ।

तो सो ण देदि राया विविहे भोगे सुहुप्पादे ॥ ७-३४-२२६

एमेव सम्मदिट्ठी विसयत्थ सेवदे ण कम्मरय ।

तो सो ण देदि कम्मो विविहे भोगे सुहुप्पादे ॥ ७-३५ २२७

सान्वय अर्थ - (जह) जिस प्रकार (इह) इस लोक में (को वि पुरिसो) कोई पुरुष (वित्तिणिमित्त तु) आजीविका के लिए (राय) राजा की (सेवदे) सेवा करता है (तो) तो (सो वि राया) वह राजा भी उसे (सुहुप्पादे) सुख देने वाले (विविहे) नाना प्रकार के (भोगे) भोग (देदि) देता है (एमेव) इसी प्रकार (जीवपुरिसो) जीवपुरुष (सुहुणिमित्त) सुख के लिए (कम्मरय) कर्म रज की (सेवदे) सेवा करता है (तो) तो (सो कम्मो वि) वह कर्म भी (सुहुप्पादे) सुख देने वाले (विविहे) नाना प्रकार के (भोगे) भोग (देदि) देता है (पुण) पुन (जह) जैसे (सो च्चिय पुरिसो) वही पुरुष (वित्तिणिमित्त) आजीविका के लिए (राय) राजा की (ण मेवदे) सेवा नहीं करता है (तो) तो (सो राया) वह राजा (सुहुप्पादे) सुख देने वाले (विविहे) नाना प्रकार के (भोगे) भोग (ण देदि) नहीं देता है (एमेव) इसी प्रकार (सम्मदिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (विसयत्थ) विषयो के लिए (कम्मरय) कर्मराज का (ण सेवदे) सेवन नहीं करता (तो) तो (सो कम्मो) वह कर्म उसे (सुहुप्पादे) सुख देने वाले (विविहे) नाना प्रकार के (भोगे) भोग (ण देदि) नहीं देता ।

अर्थ— जिस प्रकार इस लोक में कोई पुरुष आजीविका के लिए राजा की सेवा करता है, तो वह राजा भी उसे सुख देने वाले नाना प्रकार के भोग देता है, इसी प्रकार जीव पुरुष सुख के लिए कर्मरज की सेवा करता है तो वह कर्म भी उसे सुख देने वाले नाना प्रकार के भोग देता है ।

पुन जैसे वही पुरुष आजीविका के लिए राजा की सेवा नहीं करता, तो वह राजा उसे सुख देने वाले नाना प्रकार के भोग नहीं देता है । इसी प्रकार सम्यग्दृष्टि विषयो के लिए कर्मरज का सेवन नहीं करता तो वह कर्म उसे सुख देने वाले नाना प्रकार के भोग नहीं देता ।

सम्यग्दृष्टि सप्तभय मुक्त होता है—

सम्मादिट्ठी जीवा णिस्सका होति णिदभया तेण ।

सत्तभयविप्पमुक्का जम्हा तम्हा दु णिस्सका ॥ ७-३६-२२८

साम्प्रत्य अर्थ — (सम्मादिट्ठी जीवा) सम्यग्दृष्टि जीव (णिस्सका) नि.जंक् (होति) होते हैं (तेण) इसलिए (णिदभया) निर्भय होते हैं (जम्हा) क्योंकि वे (सत्तभयविप्पमुक्का) सप्त भयों से रहित होते हैं (तम्हा) इसलिए वे (दु) निश्चय ही (णिन्मका) नि शक होते हैं ।

अर्थ — सम्यग्दृष्टि जीव नि शक होते हैं, इसलिए वे निर्भय होते हैं, क्योंकि वे सप्तभय में रहित होते हैं, इसलिए वे निश्चय ही नि शक होते हैं ।

नि शक सम्यग्दृष्टि का स्वरूप—

जो चत्तारि वि पाये छिददि ते कम्मबधमोहकरे ।

सो णिस्संको चेदा सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥ ७-३७-२२९

सान्वय अर्थ — (जो चेदा) जो आत्मा (कम्मवध मोहकरे) कर्म-बन्ध का भ्रम उत्पन्न करने वाले (ते चत्तारि वि) उन चारो ही (पाये) मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योगरूप पायो को (छिददि) काटता है (सो) उसे (णिस्सको सम्मादिट्ठी) निःशंक सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये ।

अर्थ — जो आत्मा कर्म-बन्ध का भ्रम उत्पन्न करने वाले उन चारो ही (मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योगरूप चारो ही) पायो को काट देता है, उसे नि शक सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये ।

नि काक्षित सम्यग्दृष्टि

जो दु ण करेदि कख कम्मफले तह य सव्वधम्मसेसु ।

सो णिक्कखो चेदा सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥ ७-३८-२३०

सान्वय अर्थ – (जो दु चेदा) जो आत्मा (कम्मफले) कर्मों के फल की (तह य) तथा (सव्वधम्मसेसु) समस्त धर्मों की (कख) कांक्षा-इच्छा (ण करेदि) नहीं करता (सो) उसे (णिक्कखो) निष्कांक्ष (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये ।

अर्थ – जो आत्मा कर्मों के फल की तथा समस्त धर्मों की कांक्षा (इच्छा) नहीं करता, उसे निष्कांक्ष सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये ।

निर्विचिकित्सा अग का लक्षण-

जो ण करेदि दुगुञ्छ^१ चेदा सव्वेसिमेव धम्माणं ।

सो खलु णिव्विदिगिञ्छो सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥ ७-३९-२३१

मान्वय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (सव्वेसिमेव) सभी (धम्माण) धर्मो-वस्तु-स्वभावो के प्रति (दुगुञ्छ) जुगुप्सा-ग्लानि (ण करेदि) नहीं करता है (सो) उसको (खलु) वस्तुतः (णिव्विदिगिञ्छो) निर्विचिकित्स (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये ।

अर्थ - जो आत्मा सभी धर्मों (वस्तु-स्वभावो) के प्रति जुगुप्सा (ग्लानि) नहीं करता है, उसे वस्तुतः निर्विचिकित्स सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये ।

१-जुगुप्स इत्यपि पाठ ।

अमूढदृष्टि का कथन

जो हवदि असम्मूढो चेदा सहिट्टि सव्वभावेसु ।

सो खलु अमूढदिट्ठी सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥ ७-४०-२३२

सान्वय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (सव्वभावेसु) समस्त भावो मे (असम्मूढो) अमूढ एवं (सहिट्टि) यथार्थ दृष्टि वाला (हवदि) होता है (भो) उसे (खलु) वास्तव मे (अमूढदिट्ठी) अमूढ दृष्टि (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये ।

अर्थ - जो आत्मा समस्त भावो मे अमूढ एवं यथार्थ दृष्टिवाला होता है, उसे वस्तुतः अमूढदृष्टि सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये ।

उपगूहन का स्वरूप—

जो सिद्धभक्तिजुत्तो उवगूहणगो ढु सव्वधम्माण ।

सो उवगूहणगारी सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥ ७-४१-२३३

सान्वय अर्थ— (जो) जो आत्मा (सिद्धभक्तिजुत्तो) शुद्धात्म भावनारूप सिद्धभक्ति से युक्त है (ढु) और (सव्वधम्माण) रागादि विभाव धर्मों का (उवगूहणगो) उपगूहक—नाश करने वाला है (सो) उसे (उवगूहणगारी) उपगूहनकारी (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये ।

अर्थ— जो आत्मा (शुद्धात्म भावनारूप) सिद्धभक्ति मे युक्त है और समस्त रागादिविभाव धर्मों का उपगूहक (नाश करने वाला) है, उसे उपगूहनकारी सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये ।

स्थितिकरण अग-

उम्मग गच्छत सग पि मग्गे ठवेदि जो चेदा ।

सो ठिदिकरणाजुत्तो सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥ ७-४२-२३४

मान्त्रय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (उम्मग गच्छत) उन्मार्ग में जाते हुए (सग पि) स्वय अपनी आत्मा को भी (मग्गे) शिवमार्ग में (ठवेदि) स्थापित करता है (सो) उसे (णिदिकरणाजुत्तो) स्थितिकरणयुक्त (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये ।

अर्थ - जो आत्मा उन्मार्ग में जाते हुए स्वय अपनी आत्मा को भी शिवमार्ग में स्थापित करता है, उसे स्थितिकरण युक्त सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये ।

वात्सल्य अग की परिभाषा—

जो कुणदि वच्छलत्त तिण्ह साहूण मेँक्खमग्गम्मि ।

सो वच्छलभावजुदो सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥ ७-४३-२३५

सान्वय अर्थ — (जो) जो आत्मा (मेँक्खमग्गम्मि) मोक्षमार्ग में (तिण्ह साहूण) तीन—सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र इन तीन साधनो अथवा मोक्षमार्ग के साधक तीन साधुओ—आचार्य, उपाध्याय और साधुओ के प्रति (वच्छलत्त) वात्सल्य (कुणदि) करता है (सो) उसे (वच्छलभावजुदो) वात्सल्यभाव से युक्त (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये ।

अर्थ— जो आत्मा मोक्षमार्ग मे तीन—सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्-चारित्र इन तीन साधनो अथवा मोक्षमार्ग के साधक तीन साधुओ—आचार्य, उपाध्याय और साधुओ के प्रति वात्सल्य करता है, उमे वात्सल्यभाव से युक्त सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये ।

आत्मज्ञानविहारी जिनज्ञान प्रभावी है-

विज्जारहमारूढो मणोरहपहेसु भमइ जो चेदा ।

सो जिणणाणपहावी सम्मादिट्ठी मुणेदच्चो ॥ ७-४४-२३६

सान्वय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (विज्जारहमारूढो) विद्यारूपी रथ में आरूढ हुआ (मणोरहपहेसु) मनोरथ-मार्ग में (भमइ) भ्रमण करता है (सो) उसे (जिणणाणपहावी) जिनेन्द्रदेव के ज्ञान की प्रभावना करने वाला (सम्मादिट्ठी) सम्यग्-दृष्टि (मुणेदच्चो) मननपूर्वक जानना चाहिये ।

अर्थ - जो आत्मा विद्या (ज्ञान) रथ में आरूढ हुआ मनोरथ-मार्ग में भ्रमण करता है, उसे जिनेन्द्रदेव के ज्ञान की प्रभावना करने वाला सम्यग्दृष्टि (मननपूर्वक) जानना चाहिये ।

इदि मत्तमो णिज्जराधियारो समत्तो

श्रुतसो बंधाधियारो

रागादि मे कर्म-बन्ध होता है—

जह णाम को वि पुरिसो णेहबभत्तो दु रेणुबहुलम्मि ।
ठाणम्मि ठाइदूण य करेदि सत्थेहि वायाम ॥ ८-१-२३७

छिददि भिददि य तहा तालीतलकयलिवसापिडीओ ।
सच्चित्ताचित्ताण करेदि दव्वाणमुवघाद ॥ ८-२-२३८

उवघाद कुव्वतस्स तस्स णाणाविहेहि करणेहि ।
णिच्छयदो चित्तेज्ज हु कि पच्चयगो दु रयबधो ॥ ८-३-२३९

जो सो दु णेहभावो तम्मि णरे तेण तस्स रयबधो ।
णिच्छयदो विण्णोय ण कायचेद्वाहि सेसाहि ॥ ८-४-२४०

एव मिच्छादिट्ठी वट्टतो बहुविहासु चिट्ठासु ।
रायादी उवओगे कुव्वतो लिप्पदि रयेण ॥ ८-५-२४१

सान्वय अर्थ — (जह णाम) जिस प्रकार (को वि) कोई (पुरिसो) पुरुष (णेहबभत्तो दु) तेल लगाकर (य) और (रेणुबहु-लम्मि) बहुत धूल वाले (ठाणम्मि) स्थान में (ठाइदूण) रहकर (सत्थेहि) शस्त्रों से (वायाम) व्यायाम (करेदि) करता है (तहा) तथा (तालीतलकयलिवसापिडीओ) ताड़, तमाल, केला और बांस के समूह को (छिददि) छेदता है (य भिददि) और भेदता है तथा (सच्चित्ताचित्ताण) सचित्त और अचित्त (दव्वाण) द्रव्यों का (उव-घाद) उपघात (करेदि) करता है (नाणाविहेहि करणेहि) नाना प्रकार के करणों के द्वारा (उवघाद) उपघात (कुव्वतस्स तस्स) करते हुए उस पुरुष के (रयबधो दु) धूलि का बंध (हु) वास्तव में (कि पच्चयगो) किस कारण से होता है (णिच्छयदो) निश्चय से यह

(चित्तेज्ज) विचार करो (तम्हि णरे) उस मनुष्य के शरीर पर (सो जो द्दु णेहभावो) वह जो तेल की चिकनाहट है (तेण) उसके कारण (तस्स) उस मनुष्य के (रयवधो) धूलि का बन्ध होता है (मेमाहि) शेष (कायट्ठार्चेहि) काय की चेष्टाओ से (ण) रज-बन्ध नहीं होता—यह (णिच्छयदो) निश्चय से (विण्णेय) जानना चाहिये ।

(एव) इसी प्रकार (वहुविहासु) नाना प्रकार की (चिट्ठामु) चेष्टाओ से (वट्ठतो) प्रवर्तमान (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (उवओगे) उपयोग में (रायादी) रागादि भावो को (कुव्वतो) करता हुआ (रयेण) कर्म-रज से (लिप्पटि) लिप्त होता है ।

अर्थ — जिस प्रकार कोई पुन्य शरीर में तेल लगाकर और बहुत धूल वाले स्थान में रहकर शस्त्रों में व्यायाम करता है और ताड़, तमाल, कदली और वास के मूह को छंदता और भेदता है तथा सचित्त और अचित्त द्रव्यों का उपघात करता है, नाना प्रकार के करणों के द्वारा उपघात करने हुए उसके धूलि का बन्ध किस कारण में होता है, यह निश्चय से विचार करो ।

उम मनुष्य के शरीर पर वह जो तेल की चिकनाहट है, उसके कारण उम मनुष्य के धूलि-बन्ध होता है, काय की शेष चेष्टाओं में नहीं होता—यह निश्चय में जानना चाहिये ।

इसी प्रकार नाना प्रकार की चेष्टाओं में प्रवर्तमान मिथ्यादृष्टि उपयोग में रागादि भावो को करता हुआ कर्म-रज से लिप्त होता है ।

रागादि के अभाव मे कर्म-बन्ध का अभाव-

कह पुण सो चेव णरो णेहे सव्वम्हि अवणिदे सते ।

रेणुबहुलम्मि ठाणे करेदि सत्थेहि वायाम ॥ ८-६-२४२

छिददि भिददि य तथा तालीतलकयलिवसपिडीओ ।

सच्चित्ताचित्ताण करेदि दव्वाणमुवघाद ॥ ८-७-२४३

उवघाद कुव्वतस्स तस्स णाणाविहेहि करणेहि ।

णिच्छयदो चित्तेज्ज दु कि पच्चयगो ण रयवधो ॥ ८-८-२४४

जो सो दु णेहभावो तम्हि णरे तेण तस्स रयवधो ।

णिच्छयदो विण्णेय ण कायचेट्ठाहि सेसाहि ॥ ८-९-२४५

एव सम्मादिट्ठी वट्ठतो बहुविहेसु जोगेसु ।

अकरतो उवओगे रागादी ण लिप्पदि रयेण ॥ ८-१०-२४६

मान्वय अर्थ - (जह) जिस प्रकार (पुण) पुनः (सो चेव) वही (णरो) मनुष्य (सव्वम्हि णेहे) समस्त तेल के (अवणिदे सते) दूर किये जाने पर (रेणुबहुलम्मि) बहुत धूल वाले (ठाणे) स्थान में (सत्थेहि) शस्त्रो के द्वारा (वायाम) व्यायाम (करेदि) करता है (तहा य) और (तालीतलकयलिवसपिडीओ) ताड़, तमाल, कदली और वास के समूह को (छिददि) छेदता है (य भिददि) और भेदता है (सच्चित्ताचित्ताण) सचित्त और अचित्त (दव्वाण) द्रव्यो का (उवघाद) उपघात (करेदि) करता है (णाणाविहेहि) नाना प्रकार के (करणेहि) करणो से (उवघाद) उपघात (कुव्वतस्स) करते हुए (तस्स) उसके (दु) वास्तव में (कि पच्चयगो) किस कारण से (रयवधो ण) धूलि का बन्ध नहीं होता (णिच्छयदो) निश्चय से यह चित्तेज्ज) विचार करो ।

(तम्हि णरे) उस मनुष्य के शरीर पर (जो सो दु) वह जो (णेह भावो) चिकनाई थी (तेण) उसके कारण (तस्स) उसके (रयवघो) धूलि का बन्ध होता था (सेसाहि) शेष (कायचेट्ठाहि) काय की चेष्टाओ से (ण) धूलि-बन्ध नहीं होता (णिच्छयदो) यह निश्चय-पूर्वक (विण्णेय) जानना चाहिये ।

(एव) इसी प्रकार (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि जीव (वट्टुविहेसु) नाना प्रकार के (जोगेसु) योगों में (वट्टतो) वर्तन-प्रवृत्ति करते हुए (उवओगे) उपयोग में (रागादी) रागादि भावों को (अकरतो) नहीं करता, इसलिए वह (रयेण) कर्म-रज से (ण लिप्पदि) लिप्त नहीं होता ।

अर्थ — जिस प्रकार पुन वह मनुष्य समस्त तेल के दूर किये जाने पर बहुत धूल वाले स्थान में शस्त्रों से व्यायाम करता है तथा ताड़, तमाल, कदली और वाँस के समूह को छेदता और भेदता है, सचित्त और अचित्त द्रव्यों का उपघात करता है । नाना प्रकार के कारणों से उपघात करते हुए उसके किस कारण से धूलि का बन्ध नहीं होता, निश्चय से यह विचार करो ।

उम मनुष्य के शरीर पर वह जो तेल की चिकनाई थी, उसके कारण उसके धूलि का बन्ध होता था, काय की शेष चेष्टाओ से धूलि-बन्ध नहीं होता, यह निश्चयपूर्वक जानो ।

इसी प्रकार सम्यग्दृष्टि जीव नाना प्रकार के योगों में वर्तन करते हुए उपयोग में रागादि भावों को नहीं करता, इसलिए वह कर्म-रज से लिप्त नहीं होता ।

जानी और अजानी की पहचान—

जो मृण्णदि हिंसामि य हिंसिज्जामि य परेहि सत्तेहि ।

सो मूढो अण्णाणी णाणी एत्तो दु विवरीदो ॥ ८-११-२४७

मान्वय अर्थ — (जो) जो पुरुष (मृण्णदि) मानता है कि (हिंसामि) मैं परजीव को मारता हूँ (य) और (परेहि) दूसरे (सत्तेहि) जीवों के द्वारा (हिंसिज्जामि) मैं मारा जाता हूँ (सो) वह पुरुष (मूढो) मोही है और (अण्णाणी) अज्ञानी है (दु) और (एत्तो) इससे (विवरीदो) विपरीत—जो ऐसा नहीं मानता वह (णाणी) ज्ञानी है ।

अर्थ — जो पुरुष मानता है कि मैं परजीव को मारता हूँ और दूसरे जीवों के द्वारा मैं मारा जाता हूँ, वह पुरुष मोही है और अज्ञानी है, और जो इससे विपरीत है (जो ऐसा नहीं मानता), वह ज्ञानी है ।

आयुर्कर्म के क्षय से ही मरण होता है—

आउक्खयेण मरण जीवाण जिणवरेहि पणत्त ।

आउ च ण हरसि तुम किह ते मरण कद तेसि ॥ ८-१२-२४८

आउक्खयेण मरण जीवाण जिणवरेहि पणत्त ।

आउ ण हरति तुह किह ते मरण कद तेहि ॥ ८-१३-२४९

सान्धय अर्थ— (जीवाण) जीवो का (मरण) मरण (आउ-क्खयेण) आयुर्कर्म के क्षय से होता है (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (पणत्त) ऐसा बताया है (च) और (तुम) तू (आउ) उनके आयुर्कर्म को (ण हरसि) हरता नहीं है—तब (ते) तूने (तेसि) उन परजीवो का (मरण) मरण (किह) किस प्रकार (कद) किया (जीवाण) जीवो का (मरण) मरण (आउक्खयेण) आयुर्कर्म के क्षय से होता है (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (पणत्त) ऐसा बताया है—पर जीव (तुह) तेरा (आउ) आयुर्कर्म (ण हरति) हरते नहीं—तब (तेहि) उन्होंने (ते मरण) तेरा मरण (किह) किस प्रकार (कद) किया ।

अर्थ— जीवो का मरण आयुर्कर्म के क्षय से होता है, जिनेन्द्रदेव ने ऐसा बताया है, और तू उनके आयुर्कर्म को हरता नहीं है, तब तूने उन परजीवो का मरण किस प्रकार किया ।

जीवो का मरण आयुर्कर्म के क्षय से होता है, जिनेन्द्रदेव ने ऐसा बताया है, परजीव तेरा आयुर्कर्म हरते नहीं है, तब उन्होंने तेरा मरण किस प्रकार किया ।

अज्ञानी और ज्ञानी—

जो मण्णदि जीवेमि य जीविस्सामि य परेहि सत्तेहि ।

सो मूढो अण्णाणो णाणी एत्तो दु विवरीदो ॥ ८-१४-२५०

सान्वय अर्थ — (जो) जो पुरुष (मण्णदि) ऐसा मानता है कि (जीवेमि य) मैं परजीवो को जिलाता हूँ (य) और (परेहि सत्तेहि) परजीव (जीविस्सामि) मुझे जिलाते हैं (सो) वह पुरुष (मूढो) मोही है (अण्णाणो) और अज्ञानी है (दु) और जो (एत्तो) इससे (विवरीदो) विपरीत है— जो ऐसा नहीं मानता वह (णाणी) ज्ञानी है ।

अर्थ—जो पुरुष ऐसा मानता है कि मैं परजीवो को जिलाता हूँ और पर-जीव मुझे जिलाते हैं, वह पुरुष मोही और अज्ञानी है और जो इससे विपरीत है (जो ऐसा नहीं मानता), वह ज्ञानी है ।

आयुक्रम के उदय में ही जीवन है—

आउउदयेण जीवदि जीवो एव भणति सव्वण्हू ।

आउ च ण देसि तुम कह तए जीविद कद तौस ॥ ८-१५-२५१

आउउदयेण जीवदि जीवो एव भणति सव्वण्हू ।

आउ ण देति तुह कहं णु ते जीविद कद तेहि ॥ ८-१६-२५२

सान्वय अर्थ — (जीवो) जीव (आउउदयेण) आयुक्रम के उदय से (जीवदि) जीता है (एव) इस प्रकार (सव्वण्हू) सर्वज्ञदेव (भणति) कहते हैं (तुम) तू (आउ च) अन्य को आयुक्रम (ण देसि) नहीं देता है—तब (तए) तूने (तेसि) उन पर जीवो को (कह) किस प्रकार (जीविद) जीवित (कद) किया ।

(जीवो) जीव (आउउदयेण) आयुक्रम के उदय से (जीवदि) जीता है (एव) इस प्रकार (सव्वण्हू) सर्वज्ञदेव (भणति) कहते हैं— परजीव (तुह) तुझे (आउ) आयुक्रम (ण देति) देते नहीं—तब (तेहि) उन परजीवो ने (ते) तुझे (जीविद) जीवित (कह णु) किस प्रकार (कद) किया ।

अर्थ — जीव आयुक्रम के उदय से जीता है, ऐसा सर्वज्ञदेव कहते हैं । तू अन्य जीवो को आयुक्रम नहीं देता, तब तूने उन पर परजीवो को किस प्रकार जीवित किया ।

जीव आयुक्रम के उदय में जीता है, ऐसा सर्वज्ञदेव कहते हैं । परजीव तुझे आयुक्रम देते नहीं, तब उन परजीवो ने तुझे जीवित किम प्रकार किया ।

अज्ञानी और ज्ञानी का अन्तर—

जो अप्पणा दु मण्णदि दुक्खिदसुहिदे करमि सत्ते त्ति ।

सो मूढो अण्णाणी णाणी एत्तो दु विवरीदो ॥ ८-१७-२५३

सान्वय अर्थ — (जो) जो (त्ति मण्णदि) यह मानता है कि मैं (अप्पणा दु) अपने द्वारा—अपने सम्बन्ध से ही (मत्ते) परजीवो को (दुक्खिदसुहिदे) दुखी और सुखी (करेमि) करता हूँ (सो) वह (मूढो) मोही और (अण्णाणी) अज्ञानी है—जो (एत्तो दु) इससे (विवरीदो) विपरीत मानता है, वह (णाणी) ज्ञानी है ।

अर्थ— जो ऐसा मानता है कि मैं अपने द्वारा (अपने सम्बन्ध से ही) परजीवो को दुखी और सुखी करता हूँ, वह मोही और अज्ञानी है । जो इससे विपरीत मानता है, वह ज्ञानी है ।

जीव कर्म के उदय मे दुखी-सुखी होते हैं—

कम्मोदयेण जीवा दुक्खिदसुहिदा हवति जदि सव्वे ।

कम्म च ण देसि तुम दुक्खिदसुहिदा किह कदा ते ॥ ८-१८-२५४

कम्मोदयेण जीवा दुक्खिदसुहिदा हवति जदि सव्वे ।

कम्म च ण दिति तुम कदोसि किह दुक्खिदो तेहि ॥ ८-१९-२५५

कम्मोदयेण जीवा दुक्खिदसुहिदा हवति जदि सव्वे ।

कम्म च ण दिति तुम किह त सुहिदो कदो तेहि ॥ ८-२०-२५६

शान्द्वय अर्थ — (जदि) यदि (सव्वेजीवा) सभी जीव (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से (दुक्खिदसुहिदा) दुखी और सुखी (हवति) होते हैं (च) और (तुम) तू-उन्हें (कम्म) कर्म तो (ण देसि) देता नहीं है—तब (ते) वे जीव—तूने (दुक्खिदसुहिदा) दुखी और सुखी (किह) किस प्रकार (कदा) किये ।

(जदि) यदि (सव्वे जीवा) सभी जीव (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से (दुक्खिदसुहिदा) दुखी और सुखी (हवति) होते हैं (च) और वे (तुम) तूझे (कम्म) कर्म (ण दिति) देते नहीं—तब तूझे (तेहि) उन जीवो ने (किह) किस प्रकार (दुक्खिदो) दुखी (कदोसि) किया ।

(जदि) यदि (सव्वेजीवा) सभी जीव (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से (दुक्खिदसुहिदा) दुखी और सुखी (हवति) होते हैं (च) और—वे जीव (तुम) तूझे (कम्म) कर्म (ण दिति) नहीं देते—फिर (तेहि) उन्होंने (त) तूझे (सुहिदो) सुखी (किह) किस प्रकार (कदो) किया ।

अर्थ— यदि कर्म के उदय से सब जीव दुखी और सुखी होते हैं और तू उन्हें कर्म तो देता नहीं है, तब वे जीव तूने दुखी और सुखी किस प्रकार किये ।

यदि सभी जीव कर्म के उदय से दुखी और सुखी होते हैं और वे तुझे कर्म देते नहीं, तब तुझे उन जीवों ने किस प्रकार दुखी किया ।

यदि सभी जीव कर्म के उदय से दुखी और सुखी होते हैं और वे जीव तुझे कर्म तो देते नहीं हैं, तब उन्होंने तुझे सुखी कैसे किया ।

मरण और दुःख कर्मोदय से होता है—

जो मरदि जो य दुहिदो जायदि कम्मोदयेण सो सव्वो ।

तम्हा दु मारिदो दे दुहाविदो चेदि ण ह् मिच्छा ॥ ८-२१-२५७

जो ण मरदि णे य दुहिदो सो वि य कम्मोदयेण खलु^१ जीवो ।

तम्हा ण मारिदो णो दुहाविदो चेदि ण ह् मिच्छा ॥ ८-२२-२५८

सान्त्वय अर्थ — (जो) जो (मरदि) मरता है (य) और (जो) जो (दुहिदो) दुखी होता है (सो सव्वो) वह सब (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से (जायदि) होता है (तम्हा दु) इसलिए (मारिदो) मैंने अमुक को मार दिया (च दुहाविदो) और मैंने अमुक को दुखी किया (इदि) ऐसा (दे) तेरा अभिप्राय (ण ह् मिच्छा) क्या वास्तव में मिथ्या नहीं है ?

(जो) जो (ण मरदि) मरता नहीं (य) और (ण दुहिदो) जो दुखी नहीं होता (सो वि य जीवो) वह जीव भी (खलु) वास्तव में (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से ही होता है (तम्हा) इसलिए (ण मारिदो) इसे मैंने नहीं मारा (च) और (णो दुहाविदो) मैंने इसे दुखी नहीं किया (इदि ण ह् मिच्छा) ऐसा तेरा अभिप्राय क्या मिथ्या नहीं है ?

अर्थ—जो मरता है और जो दुखी होता है, वह सब कर्म के उदय से होता है, 'इसलिए मैंने अमुक को मार दिया और मैंने अमुक को दुखी किया' ऐसा तेरा अभिप्राय क्या वास्तव में मिथ्या नहीं है ?

जो न मरता है और न जो दुखी होता है, वह जीव भी वास्तव में कर्म के उदय से ही होता है, इसलिए 'इसे मैंने नहीं मारा और इसे मैंने दुखी नहीं किया' ऐसा तेरा अभिप्राय क्या मिथ्या नहीं है ?

१ चैव खलु इत्यपि पाठान्तरम् । चैव पाठ खलु के साथ असंगत है ।

मूढबुद्धि बन्ध का कारण है—

एसा दु जा मदी दे दुक्खिसुहिदे करेमि सत्ते त्ति ।

एसा दे मूढमदी सुहासुह वधदे कम्म ॥ ८-२३-२५९

पान्चम अर्थ — (दे) तेरी (एसा दु जा) यह जो (मदी) बुद्धि है कि मैं (सत्ते) जीवों को (दुक्खिसुहिदे) दुखी-सुखी (करेमि) करता हूँ (एसा दे) यह तेरी (मूढमदी) मूढ बुद्धि ही (सुहासुह) शुभ और अशुभ (कम्म) कर्मों को (वधदे) बाँधती है ।

अर्थ — तेरी यह जो बुद्धि है कि मैं जीवों को दुखी-सुखी करता हूँ, यह तेरी मूढ बुद्धि ही शुभाशुभ कर्मों को बाँधती है ।

मिथ्याध्यवसाय बन्ध का कारण है—

दुःखिदसुहिदे सत्ते करेमि ज एवमज्झवसिद ते ।

तं पाववधग वा पुण्णस्स व वधग होदि ॥ ८-२४-२६०

मारेमि जीववेमि य सत्ते ज एवमज्झवसिद ते ।

तं पाववधग वा पुण्णस्स व वधग होदि ॥ ८-२५-२६१

सान्द्रय अर्थ — मैं (मत्ते) जीवो को (दुःखिदसुहिदे) दुखी और सुखी (करेमि) करता हूँ (ज एव) जो इस प्रकार का (ते) तेरा (अज्झवसिद) रागादि अध्यवसान है (त) वह अध्यवसान (पाव वधग वा) पाप का बंध करने वाला (पुण्णस्स व वधग) अथवा पुण्य का बन्ध करने वाला (होदि) होता है ।

मैं (मत्ते) जीवो को (मारेमि) मारता हूँ (य) और (जीववेमि) जिलाता हूँ (ज एव) जो इस प्रकार का (ते) तेरा (अज्झवसिद) रागादि अध्यवसान है (त) वह अध्यवसान (पाववधग) पाप का बन्ध करने वाला (पुण्णस्स व वधग) अथवा पुण्य का बन्ध करने वाला (होदि) होता है ।

अर्थ — मैं जीवो को दुखी और सुखी करता हूँ, इस प्रकार का जो तेरा (रागादि) अध्यवसान है, वह अध्यवसान पाप का बन्ध करने वाला अथवा पुण्य का बन्ध करने वाला है ।

मैं जीवो को मारता हूँ, और जिलाता हूँ, इस प्रकार का जो तेरा (रागादि) अध्यवसान है, वह अध्यवसान पाप का बन्ध करने वाला अथवा पुण्य का बन्ध करने वाला है ।

निश्चयनय मे बन्ध का कारण—

अज्ज्ञवसिदेण वधो सत्ते मारेहि मा व मारेहि ।

एमो बंधसमासो जीवाण णिच्छयणयस्स ॥ ८-२६-२६२

मान्वय अर्थ — (सत्ते) जीवो को (मारेहि) मारो (व) अथवा (मा मारेहि) न मारो (वधो) कर्म-बन्ध (अज्ज्ञवसिदेण) अध्यवसान से होता है (एमो) यह (णिच्छयणयस्स) निश्चय नय से (जीवाण) जीवो के (वधममामो) बन्ध का संक्षेप है ।

अर्थ — जीवो को मारो अथवा न मारो, कर्म-बन्ध अध्यवसान में होता है । यह निश्चयनय में जीवो के बन्ध का संक्षेप है ।

अध्यवसान से पाप, पुण्य का बन्ध—

एवमलिये अदत्ते अवभचरे परिग्रहे चैव ।

कीरदि अज्ज्ञवसाण ज तेण दु बज्झदे पाव ॥ ८-२७-२६३

तह वि य सच्चे दत्ते बम्हे अपरिग्रहत्तणे चैव ।

करिदि अज्ज्ञवसाण ज तेण दु बज्झदे पुण्ण ॥ ८-२८-२६४

सान्वय अर्थ — (एव) इसी प्रकार—हिंसा के अध्यवसान के समान (अलिये) असत्य में (अदत्ते) चोरी में (अवभचरे) अन्नह्यचर्य में (चैव) और (परिग्रहे) परिग्रह में (ज) जो (अज्ज्ञवसाण) अध्यवसान (कीरदि) किया जाता है (तेण दु) उससे (पाव) पाप का (वज्झदे) बन्ध होता है ।

(तह वि य) और इसी प्रकार (सच्चे) सत्य में (दत्ते) अचौर्य में (बम्हे) ब्रह्मचर्य में (चैव) और (अपरिग्रहत्तणे) अपरिग्रह में (ज) जो (अज्ज्ञवसाण) अध्यवसान (कीरदि) किया जाता है (तेण दु) उससे (पुण्ण) पुण्य का (वज्झदे) बन्ध होता है ।

अर्थ — इसी प्रकार (हिंसा के अध्यवसान के समान) असत्य में, चोरी में, अन्नह्यचर्य में और परिग्रह में जो अध्यवसान किया जाता है, उससे पाप का बन्ध होता है ।

और इसी प्रकार सत्य में, अचौर्य में, ब्रह्मचर्य में और अपरिग्रह में जो अध्यवसान किया जाता है, उससे पुण्य का बन्ध होता है ।

बन्ध वस्तु से नहीं होता—

वत्थु पडुच्च त पुण अज्झवसाण तु होदि जीवाण ।

ण हि वत्थुदो दु बधो अज्झवसाणेण बधो त्ति ॥ ८-२९-२६५

मान्वय अर्थ — (पुण) पुन (वत्थु पडुच्च) चेतनाचेतन बाह्य वस्तु का आलम्बन लेकर (जीवाण तु) जीवों के (त अज्झवसाण) वह रागादि अध्यवसान (होदि) होता है (दु) वास्तव में (वत्थुदो) वस्तु से (ण हि बधो) बन्ध नहीं होता (अज्झवसाणेण) अध्यवसान से ही (बधो त्ति) बन्ध होता है ।

अर्थ — पुन (चेतनाचेतन बाह्य) वस्तु का आलम्बन लेकर जीवों के वह रागादि अध्यवसान होता है । वास्तव में वस्तु से बन्ध नहीं होता, अध्यवसान से ही बन्ध होता है ।

मोह-बुद्धि निरर्थक है—

दुःखदसुहिदे जीवे करेमि बधेमि तह विमोचेमि ।

जा एसा मूढमदी णिरत्थया सा हु दे मिच्छा ॥ ८-३०-२६६

सान्वय अर्थ — मैं (जीवे) जीवो को (दुःखदसुहिदे) दुःखी-सुखी (करेमि) करता हूँ (बधेमि) बँधवाता हूँ (तह) तथा (विमोचेमि) छुडाता हूँ (दे) तेरी (जा एसा) जो ऐसी (मूढमदी) मूढबुद्धि है (सा) वह (णिरत्थया) निरर्थक है—अतः (दु) वास्तव में-वह (मिच्छा) मिथ्या है ।

अर्थ — मैं जीवो को दुःखी-सुखी करता हूँ, उन्हें बँधवाता हूँ, छुडाता हूँ, तेरी जो ऐसी मूढबुद्धि है, वह निरर्थक है, अतः वास्तव में वह मिथ्या है ।

पर कर्त्तृत्व का अहंकार निरर्थक है- .

अज्ज्ञवसाणणिमित्त जीवा वज्जति कम्मणा जदि हि ।

मुच्चति मोक्खमग्गे ठिदा य ते किं करोसि तुम ॥ ८-३१-२६७

सान्वय अर्थ - (जदि हि) यदि वास्तव में (अज्ज्ञवसाणणिमित्त) अध्यवसान के निमित्त से (जीवा) जीव (कम्मणा) कर्मों से (वज्जति) बँधते हैं (य) और (मोक्खमग्गे) मोक्षमार्ग में (ठिदा) स्थित (ते) वे (मुच्चति) कर्मों से मुक्त होते हैं—तब (तुम) तू (किं करोसि) क्या करता है ?

अर्थ - यदि वास्तव में अध्यवसान के निमित्त से जीव कर्मों से बँधते हैं और मोक्षमार्ग में स्थित वे कर्मों से मुक्त होते हैं, तब तू क्या करता है ? (अर्थात् दूसरो को बाँधने-छोडने का तेरा अध्यवसान निष्प्रयोजन रहा) ।

जीव निज को पररूप मानता है—

सव्वे करेदि जीवो अज्झवसाणेण तिरियणेरइये ।

देवमणुवे य सव्वे पुण्ण पाव अणेयविह ॥ ८-३२-२६८

धम्माधम्म च तहा जीवाजीवे अलोगलोग च ।

सव्वे करेदि जीवो अज्झवसाणेण अप्पाण ॥ ८-३३-२६९

सान्दय अर्थ — (जीवो) जीव (अज्झवसाणेण) अध्यवसान के द्वारा (तिरियणेरइये) तिर्यञ्च, नारक (य) और (देवमणुवे) देव, मनुष्य (सव्वे) इन सब पर्यायरूप (अणेयविह) और अनेक प्रकार के (पुण्ण पाव) पुण्य और पाप (सव्वे) इन सबरूप (करेदि) अपने आपको करता है (तहा च) तथा - उसी प्रकार (जीवो) जीव (अज्झवसाणेण) अध्यवसान के द्वारा (धम्माधम्म) धर्म-अधर्म (जीवाजीवे) जीव-अजीव (अलोगलोग च) लोक और अलोक (सव्वे) इन सबरूप (अप्पाण) अपने को (करेदि) करता है ।

अर्थ — जीव अध्यवसान के द्वारा तिर्यञ्च, नारक, देव और मनुष्य इन सब रूप और अनेक प्रकार के पुण्य और पाप इन सब रूप अपने आपको करता है ।

तथा उसी प्रकार जीव अध्यवसान के द्वारा धर्म-अधर्म, जीव-अजीव, लोक और अलोक इन सब रूप अपने को करता है ।

जिनके अध्यवसान नहीं, उनके कर्म-बन्ध नहीं—

एदाणि णत्थि जेसि अज्झवसाणाणि एवमादीणि ।

ते असुहेण सुहेण य कम्मणेण मुणी ण लिप्पति ॥ ८-३४-२७०

सान्वय अर्थ — (एदाणि) ये पूर्व में कहे गये अध्यवसान (एवमादीणि) तथा इसी प्रकार के अन्य भी (अज्झवसाणाणि) अध्यवसान (जेसि) जिनके (णत्थि) नहीं हैं (ते मुणी) वे मुनि (असुहेण) अशुभ (य) और (सुहेण) शुभ (कम्मणेण) कर्म से (ण लिप्पति) लिप्त नहीं होते ।

अर्थ — ये पूर्व में कहे गये अध्यवसान तथा इसी प्रकार के अन्य भी अध्यवसान जिनके नहीं हैं वे मुनि अशुभ और शुभ कर्म से लिप्त नहीं होते हैं ।

अध्यवमान के नामान्तर—

बुद्धी ववसाओ वि य अज्जवसाण^१ मदी य विण्णाण ।

एक्कट्टमेव सव्व चित्त भावो य परिणामो ॥ ८-३५-२७१

सान्दय अर्थ— (बुद्धी) बुद्धि (ववसाओ वि य) व्यवसाय (अज्जवसाण) अध्यवसान (मदी य) मति (विण्णाण) विज्ञान (चित्त) चित्त (भावो) भाव (य) और (परिणामो) परिणाम (सव्व) ये सब (एक्कट्टमेव) एकार्थक हैं ।

अर्थ—बुद्धि, व्यवसाय, अध्यवसान, मति, विज्ञान, चित्त, भाव और परिणाम ये सब एकार्थक हैं (अर्थात् जीव का परिणाम अध्यवसान है) ।

१— अज्जवसाण-अध्यवमान

अतिहर्षविषादाभ्यामध्विक्कमवमानम् । चिन्तनमवमानम् । विजे । रागमन्नेहयथात्मिकेऽध्य-
याये । रागमयमन्नेहभेदात् त्रिविधमध्यवमानम् । अध्यवमान जीव परिणाम ।

—अभि राजेंद्र २३०

निश्चयाश्रित ही निर्वाण को पाते हैं-

एव व्यवहारणओ पडिसिद्धो जाण णिच्छयणयेण ।

णिच्छयणयासिदा पुण मुणिणो पावति णिव्वाण ॥ ८-३६-२७२

मान्वय अर्थ - (एव) इस प्रकार (व्यवहारणओ) व्यवहार नय (णिच्छयणयेण) निश्चय नय के द्वारा (पडिसिद्धो) निषिद्ध (जाण) जानो (पुण) पुन (णिच्छयणयासिदा) निश्चय नय के आश्रित (मुणिणो) मुनि (णिव्वाण) निर्वाण (पावति) प्राप्त करते हैं ।

अर्थ - इस प्रकार व्यवहारणय निश्चयनय के द्वारा निषिद्ध जानो, पुनः निश्चयनय के आश्रित मुनि निर्वाण प्राप्त करते हैं ।

अभव्य का चारित्र्य व्यर्थ है—

वदसमिदी गुत्तीओ सीलतव जिणवरेहि पणत्त ।

कुव्वतो वि अभव्वो अण्णाणी मिच्छदिट्ठी दु ॥ ८-३७-२७३

सान्त्वय अर्थ — (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव के द्वारा (पणत्त) कथित (वदसमिदीगुत्तीओ) व्रत, समिति, गुप्ति (सीलतव) शील और तप (कुव्वतो वि) करता हुआ भी (अभव्वो) अभव्य जीव (अण्णाणी) अज्ञानी (मिच्छदिट्ठी दु) मिथ्यादृष्टि ही है ।

अर्थ — जिनेन्द्रदेव के द्वारा कथित व्रत, समिति, गुप्ति, शील और तप को करता हुआ भी अभव्य जीव अज्ञानी मिथ्यादृष्टि ही है ।

अभव्य का शास्त्र-पाठ गुणकारी नहीं है—

मोक्ख असद्दहतो अभवियसत्तो दु जो अधीयेँज्ज ।

पाठो ण करेदि गुण असद्दहतस्स णाण तु ॥ ८-३८-२७४

सान्वय अर्थ — (जो) जो (अभवियसत्तो) अभव्य जीव है वह (अधीयेँज्ज दु) शास्त्र तो पढता है, किन्तु (मोक्ख) मोक्ष का (असद्दहतो) श्रद्धान नहीं करता (तु) तो (णाण असद्दहतस्स) ज्ञान का श्रद्धान न करने वाले उस अभव्य जीव का (पाठो) पाठ (गुण) गुण-लाभ (ण करेदि) नहीं करता है ।

अर्थ — जो अभव्यजीव है वह शान्त्र तो पढता है, किन्तु मोक्षत्त्व का श्रद्धान नहीं करता तो ज्ञान का श्रद्धान न करने वाले उस अभव्य जीव का शास्त्र-पाठ नहीं करता है ।

अभव्य की श्रद्धा निरर्थक है—

सदृहदि य पत्तियदि य रोचेदि य तह पुणो वि फासेदि य ।

धम्म भोगणिमित्त ण हु सो कम्मक्खयणिमित्त ॥ ८-३९-२७५

मान्वय अर्थ — (भो) वह अभव्य जीव (भोगणिमित्त धम्म) भोग के निमित्तभूत धर्म का ही (सदृहदि य) श्रद्धान करता है (पत्तियदि य) उसी की प्रतीति करता है (रोचेदि य) उसी की रुचि करता है (तह पुणो वि) तथा पुन. (फासेदि य) उसी का स्पर्श करता है (ण हु कम्मक्खयणिमित्त) परन्तु कर्म-क्षय के निमित्त रूप धर्म की श्रद्धा, प्रतीति, रुचि और स्पर्श नहीं करता ।

अर्थ — वह अभव्य जीव भोग के निमित्तभूत धर्म का ही श्रद्धान करता है, (उसी की) प्रतीति करता है, (उसी की) रुचि करता है तथा पुन (उसी का) स्पर्श करता है, परन्तु कर्म-क्षय के निमित्तरूप (धर्म की श्रद्धा, प्रतीति, रुचि और स्पर्श) नहीं करता ।

व्यवहार और निश्चय का स्वरूप—

आयारादी णाण जीवादी दसण च विण्णेय ।

छज्जीवणिक च तहा भणदि चरित्त तु ववहारो ॥ ८-४०-२७६

आदा हु मज्झ णाण आदा मे दसणं चरित्त च ।

आदा पच्चक्खाणं आदा मे सवरो जोगो ॥ ८-४१-२७७

मान्वय अर्थ — (आयारादी) आचारांग आदिशास्त्र (णाण) ज्ञान है (जीवादी) जीवादि तत्त्व (दसण च) दर्शन (विण्णेय) जानना चाहिये (च) और (छज्जीवणिक) छह जीव निकाय (चरित्त) चारित्र है (तहा तु) इस प्रकार तो (ववहारो) व्यवहारनय (भणदि) कहता है ।

(हु) निश्चय से (मज्झ आदा) मेरी आत्मा ही (णाण) ज्ञान है (मे आदा) मेरी आत्मा ही (दसण चरित्त च) दर्शन और चारित्र है (आदा) मेरी आत्मा ही (पच्चक्खाण) प्रत्याख्यान है—और (मे आदा) मेरी आत्मा ही (सवरो जोगो) संवर और योग है ।

अर्थ — आचारांग आदि शास्त्र ज्ञान है, जीवादि तत्त्व दर्शन जानना चाहिये और छह जीवनिकाय चारित्र है—इस प्रकार तो व्यवहारनय कहता है ।

निश्चय मे मेरी आत्मा ही ज्ञान है, मेरी आत्मा ही दर्शन और चारित्र है, मेरी आत्मा ही प्रत्याख्यान है और मेरी आत्मा ही संवर और योग है (यह निश्चयनय का कथन है) ।

भावकर्म से रागादि परिणति—

जह फलिहमणि विसुद्धो ण सय परिणमदि रागमादीहि ।

राइज्जदि अण्णेहि दु सो रत्तादीहि दव्वेहि ॥ ८-४२-२७८

एव णाणी सुद्धो ण सय परिणमदि रागमादीहि ।

राइज्जदि अण्णेहि दु सो रागादीहि दोसेहि ॥ ८-४३-२७९

सान्वय अर्थ — (जह) जैसे (फलिहमणि) स्फटिकमणि (विसुद्धो) विशुद्ध है, वह (रागमादीहि) रक्तादि रूप से (सय) स्वय (ण परिणमदि) परिणत नहीं होती (दु) परन्तु (सो) वह (अण्णेहि) अन्य (रत्तादीहि दव्वेहि) लाल आदि वर्णवाले द्रव्यो से (राइज्जदि) लाल आदि परिणत होती है (एव) इसी प्रकार (णाणी) ज्ञानी (सुद्धो) स्वयं तो शुद्ध है, वह (रागमादीहि) रागादि रूप (सय) अपने आप (ण परिणमदि) परिणमन नहीं करता (दु) परन्तु (सो) वह (अण्णेहि) अन्य (रागादीहि दोसेहि) रागादि दोषो से (राइज्जदि) राग रूप परिणमन करता है ।

अर्थ — जैसे स्फटिक मणि विशुद्ध है, वह स्वय लाल आदि वर्ण रूप से परिणत नहीं होती, परन्तु वह अन्य लाल आदि वर्ण वाले द्रव्यो से लाल आदि रूप परिणमन करती है । इसी प्रकार ज्ञानी (आत्मा स्वय तो) शुद्ध है । वह रागादि रूप स्वय परिणमन नहीं करता, परन्तु वह अन्य रागादि दोषो से रागरूप परिणमन करता है ।

ज्ञानी रागादि का कर्ता नहीं है—

ण वि रागदोसमोह कुव्वदि णाणी कसायभावं वा ।

सयमप्पणो ण सो तेण कारगो तेसि भावाणं ॥ ८-४४-२८०

सान्वय अर्थ — (णाणी) ज्ञानी (ण वि) न तो (रागदोसमोह) राग, द्वेष, मोह को (कसायभाव वा) अथवा कषाय भाव को (सय) स्वयं (अप्पणो) निजरूप (कुव्वदि) करता है (तेण) इसलिए (सो) वह ज्ञानी (तेसि भावाण) उन भावों का (कारगो ण) कर्ता नहीं है ।

अर्थ — ज्ञानी राग, द्वेष मोह को अथवा कषाय भाव को स्वयं निजरूप नहीं करता है इसलिए वह उन भावों का कर्ता नहीं है ।

अज्ञानी गगादि का कर्ता है -

रागम्हि य दोसम्हि य कसायकम्मेसु चैव जे भावा ।

तेहि दु परिणमतो रागादी वंघदि पुणो वि ॥ ८-४५-२८१

मान्दय अर्थ - (रागम्हि य) राग के होने पर (दोसम्हि य) द्वेष के होने पर (कपायकम्मेसु चैव) और कषाय कर्मों के होने पर (जे भावा) जो भाव होते हैं (तेहि दु) उन रूप (परिणमतो) परिणमन करता हुआ-अज्ञानी (रागादी) रागादि को (पुणो वि) बार-बार (वघदि) बाँधता है ।

अर्थ - राग के होने पर, द्वेष के होने पर और कपाय कर्मों के होने पर जो भाव होते हैं, उन रूप परिणमन करता हुआ (अज्ञानी) गगादि को बार-बार बाँधता है ।

रागादि मे कर्मबन्ध होता है-

रागम्हि य दोसम्हि य कसायकम्मेसु चैव जे भावा ।

तेहि दु परिणमतो रागादी वधदे चेदा ॥ ८-४६-२८२

सान्त्वय अर्थ - (रागम्हि य) राग के होने पर (दोसम्हि य) द्वेष के होने पर (कसायकम्मेसु चैव) और कषाय कर्मों के होने पर (जे भावा) जो रागादि परिणाम होते हैं (तेहि दु) उनरूप (परिणमतो) परिणमन करता हुआ (चेदा) आत्मा (रागादी) रागादि को (वधदे) बाँधता है ।

अर्थ - राग, द्वेष और कषाय कर्मरूप (द्रव्यकर्म के उदय) होने पर जो रागादि परिणाम होते हैं, उन रूप परिणमन करता हुआ आत्मा रागादि को बाँधता है ।

(निष्कर्ष यह है कि कर्म-बन्ध के कारण रागादि भाव होते हैं और रागादि भाव कर्म-बन्ध का कारण हैं ।)

विषकुम्भ और अमृतकुम्भ—

पडिकमणं पडिसरण पडिहरण धारणा णियत्ती य ।

णिदा गरुहा सोही अट्टविहो होदि विसकुभो ॥ ६-१८-३०६

अपडिकमणमपडिसरणमप्पडिहारो अधारणा चेव ।

अणियत्ती य अणिदागरुहासोही अमयकुभो ॥ ९-२०-३०७

सान्वय अर्थ — (पडिकमण) प्रतिक्रमण (पडिसरण) प्रतिसरण (पडिहरण) परिहार (धारणा) धारणा (णियत्ती) निवृत्ति (णिदा) निन्दा (गरुहा) गर्हा (य) और (सोही) शुद्धि (अट्टविहो) यह आठ प्रकार का (विसकुभो) विषकुम्भ (होदि) होता है ।

(अपडिकमण) अप्रतिक्रमण (अपडिसरण) अप्रतिसरण (अप्पडिहारो) अपरिहार (अधारणा) अधारणा (अणियत्ती) अनिवृत्ति (य) और (अणिदा) अनिन्दा (अगरुहा) अगर्हा (चेव) और (असोही) अशुद्धि-ये आठ (अमयकुभो) अमृतकुम्भ हैं ।

अर्थ — प्रतिक्रमण, प्रतिसरण, परिहार, धारणा, निवृत्ति, निन्दा, गर्हा और शुद्धि—यह आठ प्रकार का विषकुम्भ है (क्योंकि इसमें कर्तृत्ववृद्धि होती है) ।

अप्रतिक्रमण, अप्रतिसरण, अपरिहार, अधारणा, अनिवृत्ति, अनिन्दा, अगर्हा और अशुद्धि—ये आठ अमृतकुम्भ हैं (क्योंकि इसमें कर्तृत्व का निषेध है) ।

इदि णवमो मोक्खाधियारो समत्तो

दहमो सब्वविसुद्ध णाणाधियारो

जीव अपने परिणामो का कर्ता है-

दविय ज उप्पज्जदि गुणेहि त तेहि जाणसु अणण्णं ।

जह कडयादीहिं दु य पज्जएहि कणयमणण्णमिह ॥ १०-१-३०८

जीवस्साजीवस्स य जे परिणामा दु देसिदा सुत्ते ।

तं जीवमजीव वा तेहिमणण्णं वियाणाहि ॥ १०-२-३०९

ण कुदोचि वि उप्पण्णो जम्हा कज्ज ण तेण सो आदा ।

उप्पादेदि ण किंचि वि कारणमवि तेण ण सो होदि ॥ १०-३-३१०

कम्म पडुच्च कत्ता कत्तार तह पडुच्च कम्माणि ।

उप्पज्जंते णियमा सिद्धी दु ण दिस्सदे अण्णा ॥ १०-४-३११

मान्वय अर्थ - (ज दव्व) जो द्रव्य (गुणेहि) जिन गुणों से (उप्पज्जदि) उत्पन्न होता है (त) उसे (तेहि) उन गुणों से (अणण्ण) अनन्य (जाणसु) जानो (जह य) जैसे (इह) लोक में (कडयादीहिं पज्जएहि दु) कटक आदि पर्यायों से (कणय) स्वर्ण (अणण्ण) भिन्न नहीं है (जीवस्साजीवस्स य) जीव और अजीव के (जे परिणामा दु) जो परिणाम (सुत्ते) सूत्र में (देसिदा) कहे हैं (तेहि) उन परिणामों से (त जीवमजीव वा) उस जीव और अजीव को (अणण्ण) अनन्य (वियाणाहि) जानो (जम्हा) क्योंकि (सो आदा) वह आत्मा (कुदोचि वि) किसी से (ण उप्पण्णो) उत्पन्न नहीं हुआ (तेण) इसलिए (कज्ज ण) वह किसी का कार्य नहीं है (किंचि वि) किसी अन्य को (ण उप्पादेदि) उत्पन्न नहीं करता (तेण) इस कारण (सो) वह-आत्मा (कारणमवि) किसी का कारण भी (ण होदि) नहीं है (णियमा) नियम से (कम्म पडुच्च) कर्म का आश्रय करके (कत्ता) कर्ता होता है (तह) तथा (कत्तार पडुच्च) कर्ता का आश्रय करके

(कम्माणि उप्पज्जते) कर्म उत्पन्न होते हैं (अण्णा सिद्धी दु) कर्त्ता-
कर्म की अन्य कोई सिद्धि (ण दिस्सदे) नहीं देखी जाती ।

अर्थ—जो द्रव्य जिन गुणों से उत्पन्न होता है, उसे उन गुणों से अनन्य जानो । जैसे लोक में कटक आदि पर्यायों से स्वर्ण भिन्न नहीं है । जीव और अजीव के जो परिणाम सूत्र में कहे हैं, उन परिणामों से उस जीव और अजीव को अनन्य जानो, क्योंकि वह आत्मा किसी में उत्पन्न नहीं हुआ, इसलिए वह किसी का कार्य नहीं है, किसी अन्य को उत्पन्न नहीं करता, इस कारण वह किसी का कारण भी नहीं है । नियम में कर्म का आश्रय करके कर्त्ता होता है तथा कर्त्ता का आश्रय करके कर्म उत्पन्न होते हैं । कर्त्ता-कर्म की अन्य कोई सिद्धि नहीं देखी जाती ।

आत्मा और कर्म-प्रकृति का निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध—

चेदा दु पयडीअट्ठं उप्पज्जदि विणस्सदि ।

पयडी वि चेदयट्ठं उप्पज्जदि विणस्सदि ॥ १०-५-३१२

एवं वधो य दोण्ह पि अण्णोण्णपच्चया हवे ।

अप्पणो पयडीए य संसारो तेण जायदे ॥ १०-६-३१३

सान्धय अर्थ — (चेदा दु) यह आत्मा (पयडीअट्ठं) प्रकृति के निमित्त से (उप्पज्जदि) उत्पन्न होता है (विणस्सदि) और नष्ट होता है (पयडी वि) तथा वे कर्म प्रकृतियों भी (चेदयट्ठं) आत्मा के निमित्त से (उप्पज्जदि) उत्पन्न होती हैं (विणस्सदि) तथा विनाश को प्राप्त होती हैं (एव य) इस प्रकार (अण्णोण्णपच्चया) एक दूसरे के निमित्त से (दाण्ह पि) दोनों का (अप्पणो पयडीए य) आत्मा और कर्म प्रकृतियों का (वधो) बन्ध (हवे) होता है (तेण) उस बन्ध से (मसागे) संसार (जायदे) होता है ।

अर्थ—यह आत्मा प्रकृति के निमित्त से उत्पन्न होता है और नष्ट होता है तथा वे कर्मप्रकृतियाँ भी आत्मा के निमित्त से उत्पन्न होती हैं और विनाश को प्राप्त होती हैं । इस प्रकार एक दूसरे के निमित्त से आत्मा और कर्मप्रकृतियाँ-दोनों का बन्ध होता है । उस बन्ध से ममार होता है ।

ज्ञाता, दृष्टा, मुनि कैसे होता है ?—

जा एस पयडीअट्ठं चेदगो ण विमुञ्चदि ।

अयाणओ हवे तावं मिच्छादिट्ठी असंजदो ॥ १०-७-३१४

जदा विमुञ्चदे चेदा कम्मफलमणंतयं ।

तदा विमुत्तो हवदि जाणगो पस्सगो मुणी ॥ १०-८-३१५

सान्धय अर्थ—(जा) जब तक (एस चेदगो) यह आत्मा (पयडी-अट्ठ) कर्मप्रकृति निमित्तक उत्पत्ति और विनाश को (ण विमुञ्चदि) नहीं छोड़ता (ताव) तब तक (अयाणओ) अज्ञानी (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि और (असंजदो) असयत (हवे) है (जदा) जब (चेदा) आत्मा (अणतय कम्मफल) अनन्त कर्मफल को (विमुञ्चदे) छोड़ देता है (तदा) तब वह (विमुत्तो) बन्ध से मुक्त हुआ (जाणगो) ज्ञाता (पस्सगो) दृष्टा और (मुणी) संयत हो जाता है ।

अर्थ—जब तक यह आत्मा कर्मप्रकृति के निमित्त से होने वाले उत्पत्ति और विनाश को नहीं छोड़ता, तब तक वह अज्ञानी, मिथ्यादृष्टि और असयत (रहता) है । जब आत्मा अनन्त कर्मफल को छोड़ देता है, तब वह बन्ध से मुक्त हुआ ज्ञाता, दृष्टा और संयत (हो जाता) है ।

ज्ञानी कर्म-फल को जानता है—

अण्णाणी कम्मफलं पयडिसहावट्टिदो दु वेदेदि ।

णाणी पुण कम्मफल जाणदि उदिद ण वेदेदि ॥ १०-६-३१६

सान्वय अर्थ—(अण्णाणी दु) अज्ञानी (पयडिसहावट्टिदो) प्रकृति के स्वभाव में स्थित हुआ (कम्मफल) कर्म के फल को (वेदेदि) भोगता है (पुण) और (णाणी) ज्ञानी (उदिद) उदय में आये हुए (कम्म-फल) कर्म के फल को (जाणदि) जानता है (ण वेदेदि) भोगता नहीं है ।

अर्थ—अज्ञानी प्रकृति के स्वभाव में स्थित हुआ (हर्ष, विपाद से तन्मय हुआ) कर्म के फल को भोगता है और ज्ञानी उदय में आये हुए कर्म के फल को जानता है, भोगता नहीं है ।

अभव्य अपने स्वभाव को नहीं छोड़ता-

ण मुयदि पयडिमभव्वो सुट्ठु वि अज्झाडदूण सत्थाणि ।

गुडदुद्धं पि पिवंता ण पणया णिव्विसा होति ॥ १०-१०-३१७

सान्वय अर्थ - (अभव्वो) अव्य जीव (सत्थाणि) शास्त्रो को (सुट्ठु) अच्छी तरह (अज्झाडदूण वि) पढकर भी (पयडि) प्रकृति स्वभाव को (ण मुयदि) नहीं छोड़ता-जैसे (पणया) सर्प (गुडदुद्ध) गुड़मिश्रित दूध को (पिवता पि) पीते हुए भी (णिव्विसा) विपरहित (ण होति) नहीं होते ।

अर्थ - अव्य जीव शास्त्रो को मनीभाति पढकर भी प्रकृति स्वभाव को नहीं छोड़ता । जैसे सर्प गुड़मिश्रित दूध को पीने हुए भी विपरहित नहीं होते ।

ज्ञानी कर्म-फल को नहीं भोगता—

णिव्वेयसमावण्णो णाणी कम्मप्फलं वियाणादि ।

महुर कडुयं बहुविहमवेदगो तेण सो होदि ॥ १०-११-३१८

सान्वय अर्थ — (णिव्वेयसमावण्णो) वैराग्य को प्राप्त (णाणी) ज्ञानी (महुर) मधुर (कडुय) कटुक (बहुविह) अनेक प्रकार के (कम्मप्फल) कर्मफल को (वियाणादि) जानता है (तेण) इसलिए (सो) वह (अवेदगो) अवेदक-कर्मफल का भोक्ता नहीं (होदि) है ।

अर्थ — वैराग्य को प्राप्त ज्ञानी मधुर, कटुक अनेक प्रकार के कर्मफल को जानता है, इसलिए वह कर्म-फल का भोक्ता नहीं है ।

ज्ञानी पुण्य, पाप को जानता है—

ण वि कुव्वदि ण वि वेददि णाणी कम्माइ बहुप्पयाराइ ।

जाणदि पुण कम्मफलं वध पुण्ण च पाव च ॥ १०-१२३१६

सान्वय अर्थ — (णाणी) ज्ञानी (बहुप्पयाराइ) बहुत प्रकार के (कम्माइ) कर्मों को (ण वि कुव्वदि) न तो करता है (ण वि वेददि) न भोगता ही है (पुण) किन्तु वह (पुण्ण च पाव च) पुण्य और पापरूप (वध) कर्मबन्ध को (कम्मफल) और कर्मफल को (जाणदि) जानता है ।

अर्थ — ज्ञानी बहुत प्रकार के कर्मों को न तो करता है, न भोगता ही है, किन्तु वह पुण्य और पापरूप कर्म-बन्ध को और कर्म-फल को जानता है ।

ज्ञानी कर्ता भोक्ता नहीं है—

दिट्ठी सय पि णाण अकारय तह अवेदय चेव ।

जाणदि य बधमोक्ख कम्मदय णिज्जर चेव ॥ १०-१३-३२०

सान्वय अर्थ — जैसे (दिट्ठी) नेत्र-दृश्य से भिन्न होने से वह दृश्य को न करता है, न अनुभव करता है (तह) उसी प्रकार (णाण) ज्ञान-कर्म से भिन्न होने के कारण (सय पि) स्वयं (अकारय) कर्मों का कर्ता नहीं है (अवेदय चेव) और उनका भोक्ता भी नहीं है—वह तो (बध मोक्ख) बन्ध, मोक्ष (य) और (कम्मदय) कर्म के उदय (णिज्जर चेव) और निर्जरा को (जाणादि) जानता है ।

अर्थ — (जैसे) नेत्र (दृश्य से भिन्न होने से वह दृश्य को न करता है, न अनुभव करता है) उसी प्रकार ज्ञान (कर्म से भिन्न होने के कारण) स्वयं कर्मों का कर्ता नहीं है और उनका भोक्ता भी नहीं है (वह तो) बन्ध, मोक्ष, कर्म के उदय और निर्जरा को जानता है ।

विशेष — अब इससे आगे ग्रन्थ के अन्त तक चूलिका का व्याख्यान करते हैं । (विशेष व्याख्यान, उक्त, अनुक्त व्याख्या अथवा उक्तानुक्त अर्थ का संक्षिप्त व्याख्यान (सार) चूलिका कहलाती है ।)

कर्तृत्व मानने वालो को मोक्ष नहीं—

लोगस्स कुणदि विण्हू सुरणारय तिरियमाणुसे सत्ते ।

समणाणं पि य अप्पा जदि कुव्वदि छ्व्विहे काये ॥ १०-१४-३२१

लोगसमणाणमेवं सिद्धंतं पडि ण दिस्सदि विसेसो ।

लोगस्स कुणदि विण्हू समणाणं अप्पओ कुणदि ॥ १०-१५-३२२

एव ण को वि भोँवखो दीसदि लोयसमणाणं दोण्हं पि ।

णिच्चं कुव्वंताण सदेवमणुयासुरे लोगे ॥ १०-१६-३२३

सान्वय अर्थ — (लोगस्स) लोक के मत में (सुरणारयतिरिय-माणुसे सत्ते) सुर, नारक, तिर्यञ्च और मनुष्य प्राणियों को (विण्हू) विष्णु (कुणदि) करता है (य) और (जदि) यदि (समणाण पि) श्रमणों के मतानुसार भी (अप्पा) आत्मा (छ्व्विहे काये) छह काय के जीवों को (कुव्वदि) करता है—तो (एव) इस प्रकार (लोगसम-णाण) लोक और श्रमणों में (सिद्धत पडि) सिद्धान्त की दृष्टि से (विसेसो) अन्तर (ण दिस्सदि) नहीं दीखता (लोगस्स) लोक के मत में (विण्हू) विष्णु (कुणदि) करता है और (समणाण) श्रमणों के मत में (अप्पओ) आत्मा (कुणदि) करता है (एव) इस प्रकार (सदेवमणुयासुरे लोगे) देव, मनुष्य और असुर लोको को (णिच्च कुव्वताण) सदा करते हुए (लोयसमणाण दोण्ह पि) लोक और श्रमण दोनों का भी (को वि भोँवखो) कोई मोक्ष (ण दीसदि) नहीं दिखाई देता ।

अर्थ—लोक के मत में सुर, नारक, तिर्यञ्च और मनुष्य प्राणियों को विष्णु करता है और यदि श्रमणों के मतानुसार भी आत्मा छह काय के जीवों को (जीवों के कार्यों को) करता है तो इस प्रकार लोक और श्रमणों में सिद्धान्तों की दृष्टि से कोई अन्तर नहीं दीखता । लोक के मत में विष्णु करता है और श्रमणों के मत में आत्मा करता है । इस प्रकार देव, मनुष्य और असुर लोको को सदा करते हुए (कर्त्ताभाव से प्रवर्त्तमान) लोक और श्रमण दोनों का भी कोई मोक्ष दिखाई नहीं देता ।

ज्ञानी की मान्यता—

व्यवहारभासिदेण दु परद्व्वं मम भणति विदिदत्था ।

जाणति णिच्छयेण दु ण य इह परमाणुमेत्तमवि ॥ १०-१७-३२४

मान्द्वय अर्थ—अज्ञानी जन (व्यवहारभासिदेण दु) व्यवहार नय से (परद्व्वं मम) परद्रव्य मेरा है, ऐसा (भणति) कहते हैं (य) और (विदिदत्था) पदार्थ के स्वरूप को जानने वाले—ज्ञानीजन (दु) तो (जाणति) जानते हैं कि (णिच्छयेण) निश्चय नय मे (इह) इस ससार में (परमाणुमेत्तं) परमाणुमात्र (अवि) भी (ण) मेरा नहीं है ।

अर्थ— (अज्ञानी जन) व्यवहार नय मे 'परद्रव्य मेरा है' ऐसा कहते हैं और पदार्थ के स्वरूप को जानने वाले ज्ञानी जन तो जानते हैं कि निश्चयनय मे इस ससार मे परमाणुमात्र कुछ भी मेरा नहीं है ।

परद्रव्य को अपना मानने वाला ज्ञानी मिथ्यादृष्टि है—

जह को वि णरो जंपदि अम्हाणंगामविसयणयररट्ठं ।

ण य होति ताणि तस्स द् भणदि य मोहेण सो अप्पा ॥ १०-१८-३२५

एमेव मिच्छदिट्ठी णाणी णिस्संसयं ह्वदि एसो ।

जो परदव्व मम इदि जाणंतो अप्पयं कुणदि ॥ १०-१९-३२६

तम्हा ण मे त्ति णच्चा दोण्हं एदाण कत्तिववसाओ ।

परदव्वे जाणंतो जाणेज्जा दिट्ठिरहिदाणं ॥ १०-२०-३२७

मान्वय अर्थ—(जह) जैसे (को वि णरो) कोई मनुष्य (जपदि) कहता है—कि यह (अम्हाण) हमारा (गाम विसयणयर रट्ठं) ग्राम, जनपद, नगर और राष्ट्र है (द्) किन्तु (ताणि) वे (तस्स) उसके (ण य होति) नहीं है (य) और (सो अप्पा) वह आत्मा (मोहेण) मोह से (भणदि) ऐसा कहता है (एमेव) इसी प्रकार (जो णाणी) जो ज्ञानी (परदव्व मम) परद्रव्य मेरा है (इदि जाणंतो) यह जानता हुआ (अप्पय कुणदि) परद्रव्य को निजरूप कर लेता है (एसो) वह ज्ञानी (णिस्संसयं) असंदिग्धरूप से (मिच्छदिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (ह्वदि) होता है (तम्हा) इस कारण से (ण मे त्ति) ये परद्रव्य मेरे नहीं है यह (णच्चा) जानकर (एदाण दोण्हं) लोक और श्रमण इन दोनों के (परदव्वे) परद्रव्य में (कत्तिववसाओ) कर्तृत्व के व्यवसाय को (जाणतो) जानते हुए (जाणेज्जा) समझो कि यह व्यवसाय (दिट्ठिरहिदाणं) मिथ्यादृष्टियों का है ।

अर्थ—जैसे कोई पुरुष कहता है कि यह हमारा ग्राम, जनपद, नगर और राष्ट्र है किन्तु वस्तुतः वे उसके नहीं हैं, तथापि वह आत्मा मोह से ऐसा कहता है । इसी प्रकार जो ज्ञानी 'परद्रव्य मेरा है' यह जानता हुआ परद्रव्य को निजरूप कर लेता है, वह ज्ञानी निःसन्देह मिथ्यादृष्टि है, इसलिए 'ये परद्रव्य मेरे नहीं हैं' यह जानकर लोक और श्रमण इन दोनों के परद्रव्य में कर्तृत्व के व्यवसाय को जानते हुए समझो कि यह व्यवसाय मिथ्यादृष्टियों का है ।

भाव कर्म का कर्ता जीव है—

मिच्छत्त जदि पयडी मिच्छादिट्ठी करेदि अप्पाण ।

तम्हा अचेदणा दे पयडी णणु कारगा पत्ता ॥ १०-२१-३२८

अहवा एसो जीवो पोंगलदव्वस्स कुणदि मिच्छत्त ।

तम्हा पोंगलदव्व मिच्छादिट्ठी ण पुण जीवो ॥ १०-२२-३२९

अह जीवो पयडी तह पोंगलदव्व कुणति मिच्छत्त ।

तम्हा दोहि कद त दोण्हि वि भुजति तस्स फलं ॥ १०-२३-३३०

अह ण पयडी ण जीवो पोंगलदव्वं करेदि मिच्छत्त ।

तम्हा पोंगलदव्व मिच्छत्त त तु ण हु मिच्छा ॥ १०-२४-३३१

सान्वय अर्थ — (जदि) यदि (मिच्छत्त पयडी) मोहनीय कर्म की मिथ्यात्व प्रकृति (अप्पाण) आत्मा को (मिच्छादिट्ठी) मिथ्या-दृष्टि (करेदि) करती है (तम्हा) इस मान्यता से (दे) तेरे मतानुसार (अचेदणा पयडी) अचेतन प्रकृति (णणु) निश्चय ही (कारगा पत्ता) मिथ्यात्व भाव की कर्ता हो गई ।

(अहवा) अथवा (एसो जीवो) यह जीव (पोंगलदव्वस्स) पुद्गल द्रव्य के (मिच्छत्त) मिथ्यात्व को (कुणदि) करता है (तम्हा) ऐसा माना जाए तो (पोंगल दव्व) पुद्गल द्रव्य (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि सिद्ध होगा (ण पुण जीवो) जीव नहीं ।

(अह) अथवा (जीवो) जीव (तह) तथा (पयडी) प्रकृति—ये दोनो (पोंगलदव्व) पुद्गलद्रव्य को (मिच्छत्त) मिथ्यात्वरूप (कुणति) करते हैं (तम्हा) ऐसा मानने से (दोहि कद त) दोनो के द्वारा किये हुए मिथ्यात्व (तस्स फल) उसके फल को (दोण्हि वि) वे दोनो ही (भुजति) भोगेंगे ।

(अह) अथवा (ण पयडी) न तो प्रकृति ही और (ण जीवो) न जीव ही (पोंगलदव्व) पुद्गलद्रव्य को (मिच्छत्त) मिथ्यात्वरूप (करेदि) करता है (तम्हा) ऐसा मानने से (पोंगलदव्व) पुद्गलद्रव्य को—मिथ्यात्वभाव का प्रसंग आ जाएगा (त तु ण हु मिच्छ्या) क्या वह वास्तव में मिथ्या नहीं है ?

अर्थ—यदि (मोहनीय कर्म की) मिथ्यात्व प्रकृति आत्मा को मिथ्यादृष्टि करती है, इस मान्यता से तेरे मतानुसार अचेतन प्रकृति निश्चय ही मिथ्यात्व भाव की कर्ता हो गई, अथवा यह जीव पुद्गल द्रव्य के मिथ्यात्व को करता है, ऐसा माना जाए तो पुद्गल द्रव्य मिथ्यादृष्टि सिद्ध होगा, जीव नहीं, अथवा जीव तथा प्रकृति—ये दोनों पुद्गल द्रव्य को मिथ्यात्वरूप करते हैं, ऐसा मानने से दोनों के द्वारा किये हुए मिथ्यात्व के फल को वे दोनों ही भोगेंगे, अथवा न तो प्रकृति और न जीव पुद्गल द्रव्य को मिथ्यात्वरूप करता है, ऐसा मानने से पुद्गल द्रव्य को (मिथ्यात्व भाव का प्रसंग आ जाएगा), क्या वह वास्तव में मिथ्या नहीं है ?

कर्म ही कर्ता है, जीव नहीं, यह मिथ्या है—

कम्मोहि दु अण्णाणी किज्जदि णाणी तहेव कम्मोहि ।

कम्मोहि सुवाविज्जदि जग्गाविज्जदि तहेव कम्मोहि ॥ १०-२५-३३२

कम्मोहि सुहाविज्जदि दुक्खाविज्जदि तहेव कम्मोहि ।

कम्मोहि य मिच्छत्त णिज्जदि य असजम चेव ॥ १०-२६-३३३

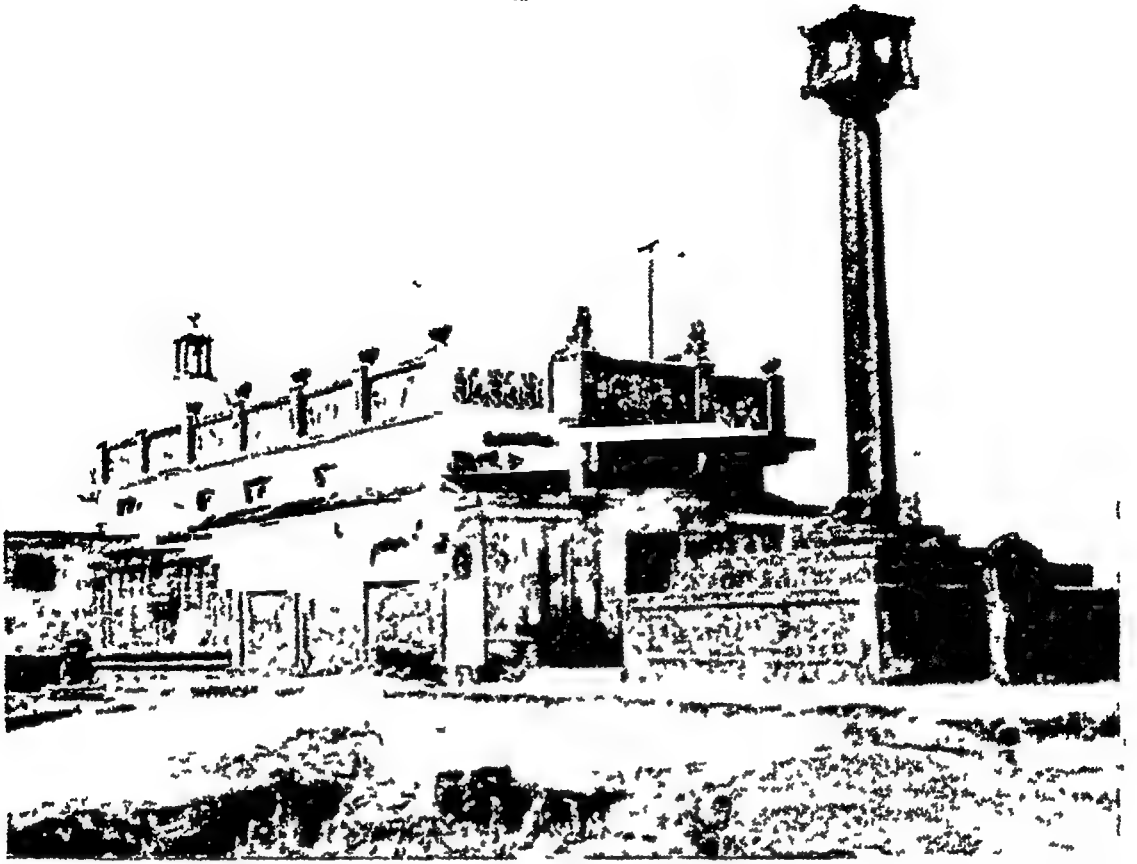
कम्मोहि भमाडिज्जदि उड्ढमह चावि तिरियलोय च ।

कम्मोहि चेव किज्जदि सुहासुह जेतिय किचि ॥ १०-२७-३३४

जम्हा कम्म कुव्वदि कम्मं दे दि हरदि त्ति जं किचि ।

तम्हा सव्वे जीवा अकारणा होति आवण्णा ॥ १०-२८-३३५

सान्त्वय अर्थ — (कम्मोहि दु) कर्मों के द्वारा जीव (अण्णाणी) अज्ञानी (किज्जदि) किया जाता है (तहेव) उसी प्रकार (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा (णाणी) ज्ञानी होता है (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा (सुवाविज्जदि) सुलाया जाता है (तहेव) उसी प्रकार (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा (जग्गाविज्जदि) जगाया जाता है (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा जीव (सुहाविज्जदि) सुखी होता है (तहेव) उसी प्रकार (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा (दुक्खाविज्जदि) दुखी होता है (य) और (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा जीव (मिच्छत्त) मिथ्यात्व को (णिज्जदि) प्राप्त होता है (असजम चेव) और असंयम को प्राप्त होता है (य) और (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा जीव (उड्ढ) ऊर्ध्वलोक (अह, चावि) अधोलोक (तिरियलोय च) और तिर्यग्लोक में (भमाडिज्जदि) भ्रमण करता है (च) और (कम्मोहि एव) कर्मों के द्वारा ही (जेतिय किचि) जो कुछ जितना (सुहासुह) शुभ और अशुभ है वह (किज्जदि) होता है (जम्हा) क्योंकि (कम्म) कर्म (कुव्वदि) करता है (कम्म) कर्म (देदि) देता है (त्ति ज किचि) इस प्रकार



कुन्दाकुन्दा (कर्नाटक) स्थित पार्श्वनाथ मन्दिर जहाँ कुन्दकुन्दाचार्य के परम पवित्र चरण-चिह्न-युक्त
शिव तपोगुहा, तथा सोनगढ ट्रस्ट द्वारा निर्मित कुन्दकुन्द-मण्डप है ।

प्रतिक्रमण का स्वरूप-

अप्पडिकमण दुविह अपच्चखाण तहेव विण्णेय ।

एदेणुवदेसेण दु अकारगो वणिणदो चेदा ॥ ८-४७-२८३

अप्पडिकमण दुविह दब्बे भावे अपच्चखाणं पि ।

एदेणुवदेसेण दु अकारगो वणिणदो चेदा ॥ ८-४८-२८४

जाव ण पक्कखाण अप्पडिकमणं च दब्बभावाणं ।

कुव्वदि आदा ताव दु कत्ता सो होदि णादब्बो ॥ ८-४९-२८५

सान्वय अर्थ - (अप्पडिकमण) अप्रतिक्रमण (दुविह) दो प्रकार का है (तहेव) उसी प्रकार (अपच्चखाण) अप्रत्याख्यान-दो प्रकार का (विण्णेय) जानना चाहिये (एदेणुवदेसेण दु) इस उपदेश से (चेदा) आत्मा (अकारगो) अकारक (वणिणदो) कहा गया है (अप्पडिकमण) अप्रतिक्रमण (दुविह) दो प्रकार का है (दब्बे भावे) द्रव्यरूप और भावरूप (अपच्चखाण पि) अप्रत्याख्यान भी दो प्रकार का है-द्रव्यरूप और भावरूप (एदेणुवदेसेण दु) इस उपदेश से (चेदा) आत्मा (अकारगो) अकारक (वणिणदो) कहा गया है (जाव) जब तक (आदा) आत्मा (दब्बभावाण) द्रव्य और भाव का (पक्कखाण) प्रत्याख्यान (ण कुव्वदि) नहीं करता (अप्पडिकमण च) और जब तक द्रव्य और भाव का प्रतिक्रमण नहीं है (ताव दु) तब तक (सो) आत्मा (कत्ता) कर्त्ता (होदि) होता है (णादब्बो) ऐसा जानना चाहिये ।

अर्थ - (पूर्वानुभूत विषयरागादिरूप) अप्रतिक्रमण दो प्रकार का है । इसी प्रकार (भावी विषयाकाशात्प) अप्रत्याख्यान (दो प्रकार का) जानना चाहिये । इस उपदेश से आत्मा अकारक कहा गया है । अप्रतिक्रमण और अप्रत्याख्यान भी द्रव्य और भावरूप से दो प्रकार का है । इस उपदेश से आत्मा अकारक कहा गया है । जब तक आत्मा द्रव्य और भाव का प्रत्याख्यान नहीं करता और प्रतिक्रमण नहीं करता, तब तक वह आत्मा (कर्मा का) कर्त्ता होता है, ऐसा जानना चाहिये ।

जानी मुनि को आहार निमित्तक बन्ध नहीं है—

आधाकम्मादीया पोंगलदव्वस्स जे इमे दोसा ।

किह ते कुव्वदि गाणी परदव्वगुणा दु जे णिच्च ॥ ८-५०-२८६

आधाकम्म उट्टेसिय च पोंगलमय इमं दव्व ।

किह त मम होदि कद ज णिच्चमचेदणं वुत्तं ॥ ८-५१-२८७

मान्दय अर्थ — (आधाकम्मादीया) अध-कर्म आदि (जो इमे) जो ये (पोंगलदव्वस्स) पुद्गलद्रव्य के (दोसा) दोष हैं (ते) उनको (गाणी) ज्ञानी-आत्मा (किह) किस प्रकार (कुव्वदि) कर सकता है (जे दु) जो कि (णिच्च) सदा (परदव्वगुणा) पर द्रव्य के गुण हैं (इम) यह (आधाकम्म) अध कर्म (च) और (उट्टेसिय) औद्देशिक (पोंगलमयदव्व) पुद्गलमय द्रव्य है (ज) जो (णिच्च) सदा ही (अचेदण) अचेतन (वुत्त) कहा गया है (त) वह (मम कद) मेरा किया (किह) किस प्रकार (होदि) हो सकता है ।

अर्थ — अध कर्म आदि जो ये पुद्गलद्रव्य के दोष हैं, उनको जानी (आत्मा) किस प्रकार कर सकता है, जो कि सदा परद्रव्य के गुण हैं । यह अध कर्म और औद्देशिक पुद्गलमय द्रव्य है । वह मेरा किया किस प्रकार हो सकता है जो सदा अचेतन कहा गया है ।

अट्टमो वधाधियारो समत्तो

णवमो भौक्खाधियारो

बन्ध के ज्ञानमात्र से मोक्ष नहीं—

जह णाम को वि पुरिसो बधणयम्हि चिरकालपडिबद्धो ।

तिव्व मदसहाव काल च वियाणदे तस्स ॥ ९-१-२८८

जदि ण वि कुव्वदि छेद ण मुच्चदे तेण बधणवसो स ।

कालेण दु बहुगेण वि ण सो णरो पावदि विमोक्ख ॥ ९-२-२८९

इय कम्मबधणाण पदेसपयडिट्ठिदीयअणुभाग ।

जाणतो वि ण मुच्चदि मुच्चदि सव्वे जदि विसुद्धो ॥ ९-३-२९०

सान्वय अर्थ — (जह णाम) जैसे (बधणयम्हि) बन्धन में (चिरकालपडिबद्धो) बहुत समय से बँधा हुआ (को वि पुरिसो) कोई पुरुष (तस्स) उस बन्धन के (तिव्व) तीव्र (मदसहाव) मन्द स्वभाव को (काल च) और उसके काल को (वियाणदे) जानता है (जदि) यदि वह (छेद ण वि कुव्वदि) उस बन्धन को नहीं काटता है—तो वह (तेण) उस बन्धन से (ण मुच्चदे) नहीं छूटता (दु) और (बधणवसो स) बन्धन के वश हुआ (सो णरो) वह मनुष्य (बहुगेण वि कालेण) बहुत काल में भी (विमोक्ख ण पावदि) छूटकारा प्राप्त नहीं करता ।

(इय) इसी प्रकार जीव (कम्मबधणाण) कर्म-बन्धनो के (पदेसपयडिट्ठिदीय अणुभाग) प्रदेश, प्रकृति, स्थिति और अनुभाग को (जाणतो वि) जानता हुआ भी (ण मुच्चदि) कर्मबन्ध से नहीं छूटता (जदि) यदि वह (विसुद्धो) रागादि को दूर कर शुद्ध होता है तो (सव्वे) सम्पूर्ण कर्म-बन्ध से (मुच्चदि) छूट जाता है ।

अर्थ — जैसे बन्धन में बहुत समय से बँधा हुआ कोई पुरुष उस बन्धन के तीव्र-मन्द स्वभाव को और उसके काल को जानता है, यदि वह उस बन्धन को नहीं काटता है तो वह उस बन्धन में नहीं छूटता और बन्धन के वश हुआ वह मनुष्य बहुत काल में भी छूटकारा नहीं पाता ।

इसी प्रकार जीव कर्म-बन्धनों के प्रदेश, प्रकृति, नियति और अनुभाग को जानता हुआ भी कर्म-बन्धन में नहीं छूटता । यदि वह रागादि को दूरकर शुद्ध होता है तो सम्पूर्ण कर्म-बन्धन में छूट जाता है ।

बन्ध की चिन्तामात्र से मोक्ष नहीं—

जह बंधे चितंतो बंधणबद्धो ण पावदि विमोक्ख ।

तह बंधे चितंतो जीवो वि ण पावदि विमोक्खं ॥ ९-४-२९१

मान्वय अर्थ — (जह) जिस प्रकार (बधणवद्धो) बन्धन में पड़ा हुआ कोई पुरुष (बधे चिततो) उस बन्धन की चिन्ता करता हुआ (विमोक्ख) मोक्ष (ण पावदि) नहीं पाता (तह) उसी प्रकार (जीवो वि) जीव भी (बधे चिततो) कर्म-बन्ध का विचार करता हुआ (विमोक्ख) मुक्ति (ण पावदि) नहीं पाता ।

अर्थ — जिस प्रकार बन्धन में पड़ा हुआ कोई पुरुष उस बन्धन की चिन्ता करता हुआ (चिन्ता करने मात्र से) छुटकारा नहीं पाता, उसी प्रकार जीव भी कर्म-बन्ध की चिन्ता करता हुआ (चिन्ता करने मात्र से) मुक्ति नहीं पाता ।

कर्म-बन्ध के क्षय में मोक्ष होता है—

जह वधे छेत्तूण य वधणबद्धो दु पावदि विमोक्ख ।

तह वधे छेत्तूण य जीवो सपावदि विमोक्खं ॥ ९-५-२९२

सान्वय अर्थ — (जह य) जिस प्रकार (वधणबद्धो) बन्धन में पड़ा हुआ कोई पुरुष (वधे) बन्धनो को (छेत्तूण) काट कर (दु) अवश्य ही (विमोक्ख पावदि) मुक्ति प्राप्त करता है (तह य) उसी प्रकार (जीवो) जीव (वधे छेत्तूण) कर्म-बन्ध को काटकर (विमोक्ख) मोक्ष (सपावदि) प्राप्त करता है ।

अर्थ — जिस प्रकार बन्धन में पड़ा हुआ कोई पुरुष बन्धनो को काटकर अवश्य ही मुक्ति प्राप्त करता है, उसी प्रकार जीव कर्म-बन्ध को काटकर मोक्ष प्राप्त करता है ।

भेद-विज्ञान मे मोक्ष होता है-

बंधाण च सहावं वियाणिदु अप्पणो सहाव च ।

बंधेसु जो विरज्जदि सो कम्मविमोक्खण कुणदि ॥ ९-६-२९३

सान्वय अर्थ - (वघाण सहाव च) बन्धो के स्वभाव को (अप्पणो सहाव च) और आत्मा के स्वभाव को (वियाणिदु) जानकर (जो) जो पुरुष (बंधेसु) बन्धो के प्रति (विरज्जदि) विरक्त होता है (सो) वह (कम्मविमोक्खण कुणदि) कर्मों से मुक्त होता है ।

अर्थ - बन्धो के स्वभाव को और आत्मा के स्वभाव को जानकर जो पुरुष बन्धो के प्रति विरक्त होता है, वह कर्मों से मुक्त होता है ।

प्रज्ञा मे भेद-विज्ञान होता है—

जीवो वधो य तथा छिज्जति सलक्खणेहि णियदेहि ।

पण्णाछेदणएण दु छिण्णा णाणत्तमावण्णा ॥ ९-७-२९४

मान्वय अर्थ — (जीवो) जीव (तहा य) तथा (वधो) बन्ध (णियदेहि सलक्खणेहि) अपने-अपने निश्चित लक्षणो के द्वारा (छिज्जति) पृथक् किये जाते हैं (पण्णाछेदणएण दु) प्रज्ञारूपी छुरी के द्वारा (छिण्णा) पृथक् किये हुए ये (णाणत्तमावण्णा) नानारूप हो जाते हैं—पृथक् हो जाते हैं ।

अर्थ — जीव तथा बन्ध ये दोनों अपने-अपने निश्चित लक्षणो के द्वारा पृथक् किये जाते हैं । प्रज्ञा रूपी छुरी के द्वारा छेदे हुए (पृथक् किये हुए) ये नानारूप हो जाते हैं (पृथक् हो जाते हैं) ।

भेद-विज्ञान होने पर जीव का कर्तव्य—

जोवो बधो य तथा छिज्जति सलखणेहि णियदेहि ।

बंधो छेदेद्वो सुद्धो अप्पा य घेत्तव्वो ॥ ९-८-२९५

सान्द्रय अर्थ— (जीवो) जीव (तथा य) तथा (बधो) बन्ध
(णियदेहि सलखणेहि) अपने निश्चित लक्षणों के द्वारा (छिज्जति)
पृथक् किये जाते हैं—वहाँ (बधो) बन्ध को तो (छेदेद्वो) आत्मा से
पृथक् कर देना चाहिये (य) और (सुद्धो अप्पा) शुद्ध आत्मा को
(घेत्तव्वो) ग्रहण करना चाहिये ।

अर्थ—जीव तथा बन्ध अपने-अपने निश्चित लक्षणों के द्वारा पृथक् किये
गाने हैं । वहाँ बन्ध को तो (आत्मा से) पृथक् कर देना चाहिये और शुद्ध आत्मा
से ग्रहण करना चाहिये ।

प्रज्ञा के द्वारा ही आत्मा को ग्रहण करना चाहिये—
किह सो घेँप्पदि अप्पा पण्णाए सो दु घेँप्पदे अप्पा ।
जह पण्णाइ विहत्तो तह पण्णाएव घेँत्तव्वो ॥ ९-९-२९६

सान्वय अर्थ — शिष्य पूछता है कि (सो अप्पा) वह शुद्ध आत्मा (किह) कैसे (घेँप्पदि) ग्रहण किया जा सकता है—आचार्य उत्तर देते हैं—(सो दु अप्पा) वह शुद्ध आत्मा (पण्णाए) प्रज्ञा के द्वारा (घेँप्पदे) ग्रहण किया जाता है (जह) जैसे-पहले (पण्णाइ) प्रज्ञा के द्वारा (विहत्तो) भिन्न किया था (तह) उसी प्रकार (पण्णाएव) प्रज्ञा के द्वारा ही (घेँत्तव्वो) ग्रहण करना चाहिये ।

अर्थ— (शिष्य गुरु से पूछता है) वह शुद्ध आत्मा कैसे ग्रहण किया जा सकता है ? (आचार्य उत्तर देते हैं) वह शुद्ध आत्मा प्रज्ञा के द्वारा ग्रहण किया जाता है । जैसे (पहले) प्रज्ञा के द्वारा विभक्त किया था, उसी प्रकार प्रज्ञा के द्वारा ही ग्रहण करना चाहिये ।

मैं चिदात्मा हूँ-

पण्णाए घेत्तव्वो जो चेदा सो अह तु णिच्छयदो ।

अवसेसा जे भावा ते मज्झ परे त्ति णादव्वा ॥ ९-१०-२६७

सान्वय अर्थ - (पण्णाए) प्रज्ञा के द्वारा (घेत्तव्वो) इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि (जो चेदा) जो चिदात्मा है (णिच्छयदो) निश्चय से (सो तु) वह (अह) मैं हूँ (अवसेसा) शेष (जे भावा) जो भाव है (ते) वे (मज्झ) मझसे (परे) पर है (त्ति णादव्वा) यह जानना चाहिये ।

अर्थ - प्रज्ञा के द्वारा इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि जो चिदात्मा है, निश्चय से वह मैं हूँ, जेप जो भाव है, वे मझसे पर है, यह जानना चाहिये ।

मैं दृष्टा मात्र हूँ—

पण्णाए घेँत्तव्वो जो दट्टा सो अह तु णिच्छयदो ।

अवसेसा जे भावा ते मज्झ परे त्ति णादव्वा ॥ ९-११-२९८

सान्वय अर्थ — (पण्णाए) प्रज्ञा के द्वारा (घेँत्तव्वो) इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि (जो दट्टा) जो दृष्टा—देखने वाला है (णिच्छयदो) निश्चय से (सो तु) वह (अहं) मैं हूँ (अवसेसा) शेष (जे भावा) जो भाव है, (ते) वे सब (मज्झ) मुझसे (परे) पर हैं (त्ति णादव्वा) यह जानना चाहिये ।

अर्थ — प्रज्ञा के द्वारा इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि जो देखने वाला दृष्टा है, निश्चय से वह मैं हूँ, शेष जो भाव है, वे मुझसे पर हैं, यह जानना चाहिये ।

मैं जातामात्र हूँ—

पण्णाए घेँत्तव्वो जो णादा सो अह तु णिच्छयदो ।

अवसेसा जे भावा ते मज्झ परे त्ति णादव्वा ॥ ९-१२-२६६

सान्वय अर्थ — (पण्णाए) प्रज्ञा के द्वारा (घेँत्तव्वो) इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि (जो णादा) जो ज्ञाता-जानने वाला है (णिच्छयदो) निश्चय से (सो तु) वह (अह) मैं हूँ (अवसेसा) शेष (जे भावा) जो भाव है (ते) वे (मज्झ) मध्यसे (परे) पर है (त्ति णादव्वा) यह जानना चाहिये ।

अर्थ—प्रज्ञा के द्वारा इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि जो जानने वाला-ज्ञाता है, निश्चय से वह मैं हूँ शेष जो भाव है, वे मध्यसे पर है, यह जानना चाहिये ।

चिन्मात्र भाव ही अपने हैं—

को नाम भणैज्ज बुहो णादु सव्वे पराइए भावे ।

मज्झमिण ति य वयण जाणतो अप्पय सुद्ध ॥ ९-१३-३००

सान्त्वय अर्थ — (अप्पय) आत्मा को (सुद्ध) शुद्ध (जाणतो) जानता हुआ (सव्वे भावे) शेष सब भावों को (पराइए) पर (णादु) जानकर (को नाम बुहो) कौन बुद्धिमान (मज्झमिण) ये मेरे हैं (ति य वयण) ऐसे वचन (भणैज्ज) कहेगा ।

अर्थ — आत्मा को शुद्ध जानता हुआ, शेष सब भावों को पर जानकर कौन बुद्धिमान 'ये भाव मेरे हैं' ऐसे वचन कहेगा ।

नापराध और निरपराध आत्मा—

थेयादी अवराहे कुव्वदि जो सो ससकिदो होदि ।

मा वज्झे ह केण वि चोरो त्ति जणम्हि वियरंतो ॥ ९-१४-३०१

जो ण कुणदि अवराहे सो णिस्सको दु जणवदे भमदि ।

ण वि तस्स वज्झिदु ज चित्ता उप्पज्जदि कया वि ॥ ९-१५-३०२

एव हि सावराहो वज्झामि अह तु सकिदो चेदा ।

जो पुण णिरावराहो णिस्सको ह ण वज्झामि ॥ ९-१६-३०३

सान्धय अर्थ — (जो) जो पुरुष (थेयादी अवराहे) चोरी आदि अपराधो को (कुव्वदि) करता है (सो) वह पुरुष (ससकिदो) सशक्ति (होदि) रहता है कि (जणम्हि) मनुष्यों के बीच (वियरंतो) घूमते हुए (चोरो त्ति) चोर है ऐसा जानकर (केण वि) किसी के द्वारा (ह मा वज्झे) मैं बाँध न लिया जाऊँ (जो) जो पुरुष (अवराहे) अपराध (ण कुणदि) नहीं करता (सो दु) वह तो (जणवदे) देश में (णिस्सको) निःशंक (भमदि) घूमता है (जे) क्योंकि (तस्स) उसके मन में (वज्झिदु चित्ता) बाँधने की चिन्ता (कया वि) कभी (ण वि उप्पज्जदि) नहीं उत्पन्न होती (एव हि) इसी प्रकार (सावराहो चेदा) अपराधी आत्मा (सकिदो) शक्ति रहता है कि (अह तु वज्झामि) मैं—ज्ञानावरणादि कर्मों से बन्ध को प्राप्त होऊँगा (जो पुण णिरावराहो) यदि निरपराध हो तो (णिस्सको) नि शक रहता है कि (अह ण वज्झामि) मैं नहीं बाँधूँगा ।

अर्थ — जो पुरुष चोरी आदि अपराधो को करता है, वह पुरुष सशक्ति रहता है कि मनुष्यों के बीच घूमते हुए 'चोर है' ऐसा जानकर किसी के द्वारा मैं बाँध न लिया जाऊँ । जो पुरुष अपराध नहीं करता, वह तो देश में नि शक घूमता है क्योंकि उसके मन में बाँधने की चिन्ता कभी उत्पन्न नहीं होती ।

इसी प्रकार अपराधी आत्मा शक्ति रहता है कि मैं (ज्ञानावरणादि कर्मों से) बन्ध को प्राप्त होऊँगा । यदि वह निरपराध हो तो नि शक रहता है कि मैं नहीं बाँधूँगा ।

निरपराध आत्मा नि शक होता है-

ससिद्धिराधसिद्धं साधिदमाराधिद च एयट्ठ ।

अवगदराधो जो खलु चेदा सो होदि अवराधो ॥ ७-१७-३०४

जो पुण निरावराधो चेदा णिस्सकिदो दु सो होदि ।

आराहणाइ णिच्च वट्टदि अहमिदि वियाणतो ॥ ६-१८-३०५

सान्वय अर्थ - (ससिद्धिराधसिद्ध) ससिद्धि, राध, सिद्ध (साधिदमाराधिद च) साधित और आराधित (एयट्ठ) ये सब एकार्थक है (जो खलु चेदा) जो आत्मा (अवगदराधो) राधरहित है-निज शुद्धात्मा की आराधना से रहित है (सो) वह (अवराधो) अपराध (होदि) होता है (पुण) और (जो चेदा) जो आत्मा (निरावराधो) निरपराध होता है (सो दु) वह (णिस्सकिदो) नि शक (होदि) होता है (अहमिदि) मैं उपयोगस्वरूप एक शुद्ध आत्मा हूँ, इस प्रकार (वियाणतो) जानता हुआ (आराहणाइ) शुद्धात्मसिद्धि रूप आराधना से (णिच्च वट्टदि) सदा ही प्रवृत्त रहता है ।

अर्थ - ससिद्धि, राध, सिद्ध, साधित और आराधित ये सब एकार्थक है । जो आत्मा राधरहित है (निज शुद्धात्मा की आराधना से रहित है, वह आत्मा अपराध होता है, और जो आत्मा निरपराध होता है, वह नि शक होता है । ऐसा आत्मा 'मैं (उपयोग-स्वरूप एक शुद्ध आत्मा) हूँ' इस प्रकार जानता हुआ (शुद्धात्मसिद्धिरूप) आराधना से सदा ही वर्तता है ।

जो कुछ है उसे कर्म ही (हरति) हरता है (तम्हा) इसलिए (सब्वे जीवा) सभी जीव (अकारणा आवण्णा होति) अकर्त्ता सिद्ध होते हैं।

अर्थ - (पूर्व पक्ष) "कर्मों के द्वारा जीव अज्ञानी किया जाता है, उसी प्रकार कर्मों के द्वारा ज्ञानी होता है। कर्मों के द्वारा जीव सुलाया जाता है, उसी प्रकार कर्मों के द्वारा जगाया जाता है। कर्मों के द्वारा जीव सुखी होता है, उसी प्रकार कर्मों के द्वारा दुखी होता है। कर्मों के द्वारा जीव मिथ्यात्व और असयम को प्राप्त होता है, और कर्मों के द्वारा जीव ऊर्ध्वलोक, अधोलोक और तिर्यग्लोक में भ्रमण करता है। कर्मों के द्वारा ही जो कुछ जितना शुभ और अशुभ है वह होता है, क्योंकि कर्म करता है, कर्म देता है, इस प्रकार जो कुछ है, उसे कर्म ही हरता है, इसलिए सभी जीव अकर्त्ता सिद्ध होते हैं।"

आत्मा को अकर्ता मानने का दुष्परिणाम—

पुरिसिस्थियाहिलासी इत्थीकम्मं च पुरिसमहिलसदि ।

एसा आयरियपरपरागदा एरिसी दु सुदी ॥ १०-२९-३३६

तम्हा ण को वि जीवो अवभयारी दु तुम्हमुवदेसे ।

जम्हा कम्मं चेव हि कम्म अहिलसदि जं भणिद ॥ १०-३०-३३७

जम्हा घादेदि पर परेण घादिज्जदे य सा पयडी ।

एदेणत्थेण दु किर भण्णदि परघादणामे त्ति ॥ १०-३१-३३८

तम्हा ण को वि जीवो वघादगो अत्थि तुम्ह उवदेसे ।

जम्हा कम्म चेव हि कम्म घादेदि जं भणिदं ॥ १०-३२-३३९

सान्वय अर्थ — (पुरिसिस्थियाहिलासी) पुरुष वेदकर्म स्त्री की अभिलाषा करता है (च) और (इत्थीकम्मं) स्त्रीवेदकर्म (पुरिस-महिलसदि) पुरुष की अभिलाषा करता है (एसा आयरियपरपरागदा) यह आचार्य परम्परा से आई हुई (एरिसी दु सुदी) ऐसी श्रुति है (तम्हा) इस मान्यतानुसार (तुम्हमुवदेसे दु) तुम्हारे उपदेश—मत में (का वि जीवो) कोई भी जीव (अवभयारी) अब्रह्मचारी (ण) नहीं है (जम्हा) क्योंकि जो (पर घादेदि) दूसरे को मारता है (य) और (परेण घादिज्जदे) दूसरे के द्वारा मारा जाता है (सा पयडी) वह भी कर्म है (एदेणत्थेण दु किर) इसी अर्थ में (परघादणामे त्ति भण्णदि) परघात नामकर्म कहा जाता है (तम्हा) इसलिए (तुम्ह उवदेसे) तुम्हारे उपदेश—मत में (को वि जीवो) कोई जीव (वघादगो) उपघात करने वाला (ण अत्थि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (कम्म चेव हि) कर्म ही (कम्म घादेदि) कर्म को मारता है (ज भणिद) यह कहा है ।

अर्थ — (पूर्वोक्त मतवाले यह भी मानते हैं कि)—“पुरुष वेदकर्म स्त्री की अभिलाषा करता है, आचार्य-परम्परा से आई हुई ऐसी श्रुति है, इसलिए तुम्हारे मत में कोई भी जीव अग्रह्याचारी नहीं है।

क्योंकि जो दूसरे को मारता है और दूसरे के द्वारा मारा जाता है, वह भी कर्म है। इसी अर्थ में परघात नामकर्म कहा जाता है, इसलिए तुम्हारे मत में कोई जीव उपघात करने वाला नहीं है, क्योंकि कर्म ही कर्म को मारता है, यह कहा है।”

आत्मा को अकर्त्ता मानने वाले श्रमण नहीं है—

एव संखुवदेसं जे दू परूविति एरिस समणा ।

तेसिं पयडी कुव्वदि अप्पा य अकारगा सव्वे ॥ १०-३३-३४०

सान्वय अर्थ — (एव दु) इस प्रकार (एरिस संखुवदेस) ऐसा सांख्यमत का उपदेश (जे समणा) जो श्रमण-श्रमणाभास (परूविति) करते हैं (तेसिं) उनके मत में (पयडी) प्रकृति ही (कुव्वदि) करती है (य) और (सव्वे अप्पा) सब आत्मा (अकारगा) अकारक है—ऐसा सिद्ध होता है ।

अर्थ — (आचार्यदेव कहते हैं कि)—इस प्रकार सांख्यमत का ऐसा उपदेश जो श्रमण (श्रमणाभास) करते हैं, उनके मत में प्रकृति ही करती है और सब आत्मा अकारक है (ऐसा सिद्ध होता है) ।

अपेक्षा-भेद से आत्मा कर्ता और अकर्ता है—

अहवा मणसि मज्झं अप्पा अप्पाणमप्पणो कुणदि ।

एसो मिच्छसहावो तुम्ह एवं भणंतस्स ॥ १०-३४-३४१

अप्पा णिच्चासखेज्जपदेसो देसिदो दु समयम्हि ।

ण वि सो सक्कदि तत्तो हीणो अहियो व कादु जे ॥ १०-३५-३४२

जीवस्स जीवरूव वित्थरदो जाण लोगमित्त हि ।

तत्तो सो किं हीणो अहियो य कद भणसि दव्व ॥ १०-३६-३४३

अह जाणगो दु भावो णाणसहावेण अत्थि दे दि मद ।

तम्हा ण वि अप्पा अप्पयं तु सयमप्पणो कुणदि ॥ १०-३७-३४४

सान्त्वय अर्थ— (अहवा) अथवा (मणसि) ऐसा मानो कि (मज्झ अप्पा) मेरा आत्मा (अप्पणो अप्पाण) अपने द्रव्यरूप आत्मा को (कुणदि) करता है (एव भणतस्स तुम्ह) ऐसा कहने वाले तेरा (एसो मिच्छसहावो) यह मिथ्यात्व भाव है—क्योंकि (समयम्हि दु) परमागम में (अप्पा) आत्मा को (णिच्चासखेज्जपदेसो) नित्य और असंख्यत प्रदेशी (देसिदो) कहा गया है (जे सो) वह आत्मा (तत्तो हीणो व अहियो) उससे हीन अथवा अधिक (कादु ण वि सक्कदि) नहीं किया जा सकता (वित्थरदो) और विस्तार की अपेक्षा (जीवस्स जीवरूव) जीव का जीवरूप (हि) निश्चय से (लोगमित्त) लोकमात्र (जाण) जानो (तत्तो) उससे (सो) आत्मा (किं हीणो अहियो य) क्या हीन अथवा अधिक होता है (भणसि) जो तू कहता है कि आत्मा ने (दव्व कद) द्रव्यरूप आत्मा को किया (अह) अथवा (जाणगो दु भावो) ज्ञायक भाव तो (णाणसहावेण) ज्ञानस्वभाव से (अत्थि) स्थित है (दे दि मद) अगर तेरा ऐसा मत है (तम्हा) तो इससे भी (अप्पा सय) आत्मा स्वयं (अप्पणो अप्पयं तु) अपने आत्मा को (ण कुणदि) नहीं करता—यह सिद्ध होता है ।

अर्थ — अथवा (कर्तृत्व का पक्ष सिद्ध करने के लिए) ऐसा मानो कि मेरा आत्मा अपने द्रव्यरूप आत्मा को करता है । ऐसा कहने वाले तेरा यह मिथ्यात्व भाव है, क्योंकि परमागम में आत्मा को नित्य और असंख्यात प्रदेशी कहा गया है । आत्मा उससे हीन या अधिक नहीं किया जा सकता । विस्तार की अपेक्षा जीव का जीवरूप निश्चय से लोकमात्र जानो । आत्मा उससे क्या हीन अथवा अधिक होता है जो तू कहता है कि आत्मा ने द्रव्यरूप आत्मा को किया, अथवा अगर तेरा ऐसा मत है कि ज्ञायक भाव तो ज्ञानस्वभाव से स्थित है तो इससे भी आत्मा स्वयं अपने आत्मा को नहीं करता (यह सिद्ध होता है) ।

वस्तु नित्यानित्यात्मक है—

केहिचि दु पज्जयेहि विणस्सदे णेव केहि चि दु जीवो ।

जम्हा तम्हा कुव्वदि सो वा अण्णो व णेयतो ॥ १०-३८-३४५

केहिचि दु पज्जयेहि विणस्सदे णेव केहिचि दु जीवो ।

जम्हा तम्हा वेददि सो वा अण्णो व णेयतो ॥ १०-३९-३४६

जो चेव कुणदि सो चेव^१ वेदगो जस्स एस सिद्धतो ।

सो जीवो णादव्वो मिच्छादिट्ठी अणारिहदो ॥ १०-४०-३४७

अण्णो करेदि अण्णो परिभुजदि जस्स एस सिद्धतो

सो जीवो णादव्वो मिच्छादिट्ठी अणारिहदो ॥ १०-४१-३४८

सान्वय अर्थ — (जम्हा) क्योकि (जीवो) जीव (केहिचि दु पज्जयेहि) कितनी ही पर्यायो से (विणस्सदे) नष्ट होता है (केहिचि दु) और कितनी ही पर्यायो से (णेव) नष्ट नहीं होता (तम्हा) इसलिए (सो वा कुव्वदि) जो भोगता है, वही करता है (व अण्णो) या अन्य करता है—ऐसा (णेयतो) एकान्त नहीं है (जम्हा) क्योकि (जीवो) जीव (केहिचि दु पज्जयेहि) कितनी ही पर्यायो से (विणस्सदे) नष्ट होता है (केहिचि दु) कितनी ही पर्यायो से (णेव) नष्ट नहीं होता (तम्हा) इसलिए (सो वा वेददि) जो करता है, वही भोगता है (व अण्णो) अथवा अन्य भोगता है—ऐसा (णेयतो) एकान्त नहीं है (जो चेव कुणदि) जो जीव करता है (सो चेव वेदगो) वही भोगता है (जस्स) जिसका (एस सिद्धतो) यह सिद्धान्त है (सो जीवो) वह जीव (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (अणारिहदो) आर्हत मत का न मानने वाला (णादव्वो) जानना चाहिये (अण्णो करेदि) कोई अन्य करता है (अण्णो परिभुजदि) कोई अन्य भोगता है (जस्स)

१. 'जो चेव कुणदि सो चिय ण वेदए' इति पाठान्तरम् ।

जिसका (एस सिद्धतो) ऐसा सिद्धान्त है (सो जीवो) वह जीव (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (अणारिहदो) आर्हत मत का न मानने वाला (णादव्वो) जानना चाहिये ।

अर्थ—क्योकि जीव कितनी ही पर्यायो से नष्ट होता है और कितनी ही पर्यायो से नष्ट नहीं होता इसलिए (जो भोगता है), वही करता है या अन्य करता है, ऐसा एकान्त नहीं है, क्योकि जीव कितनी ही पर्यायो से नष्ट होता है और कितनी ही पर्यायो से नष्ट नहीं होता, इसलिए (जो करता है), वही भोगता है अथवा अन्य भोगता है, ऐसा एकान्त नहीं है ।

जो जीव करता है, वही भोगता है, जिसका यह सिद्धान्त है, वह जीव मिथ्यादृष्टि, आर्हत मत का न मानने वाला जानना चाहिये । कोई अन्य करता है, कोई अन्य भोगता है, जिसका ऐसा सिद्धान्त है, वह जीव मिथ्यादृष्टि, आर्हत मत का न मानने वाला जानना चाहिए ।

जीव परिणमन करता हुआ भी अन्य द्रव्यरूप नहीं होता—

जह सिप्पिओ दु कम्म कुव्वदि ण य सो दु तम्मओ होदि ।

तह जीवो वि य कम्म कुव्वदि ण य तम्मओ होदि ॥ १०-४२-३४६

जह सिप्पिउ करणेहि कुव्वदि ण य सो दु तम्मओ होदि ।

तह जीवो करणेहि कुव्वदि ण य तम्मओ होदि ॥ १०-४३-३५०

जह सिप्पिउ करणाणि य गिण्हदि ण य सो दु तम्मओ होदि ।

तह जीवो करणाणि य गिण्हदि ण य तम्मओ होदि ॥ १०-४४-३५१

जह सिप्पिउ कम्मफल भुज्जदि ण य सो दु तम्मओ होदि ।

तह जीवो कम्मफल भुज्जदि ण य तम्मओ होदि ॥ १०-४५-३५२

सान्वय अर्थ — (जह) जैसे (सिप्पिओ दु) शिल्पी-स्वर्णकार आदि (कम्म) कुण्डल आदि कर्म (कुव्वदि) करता है (सो दु) परन्तु वह (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (तह) उसी प्रकार (जीवो वि य) जीव भी (कम्म) ज्ञानावरणादि पुद्गल कर्म को (कुव्वदि) करता है—किन्तु (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (जह) जैसे (सिप्पिउ) शिल्पी-स्वर्णकार आदि (करणेहि) हथौड़ा आदि उपकरणों से (कुव्वदि) कुण्डल आदि बनाता है (सो दु) किन्तु वह (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (करणेहि) मन-वचन-कायरूप करणों के द्वारा (कुव्वदि) ज्ञानावरणादि कर्म करता है (तम्मओ) किन्तु तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (जह) जिस प्रकार (सिप्पिउ) स्वर्णकार आदि शिल्पी (करणाणि य) उपकरणों को (गिण्हदि) ग्रहण करता है (सो दु) किन्तु वह (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (करणाणि य) मन-वचन-कायरूप करणों को (गिण्हदि) ग्रहण करता है (तम्मओ) किन्तु तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (जह) जैसे (सिप्पिउ) स्वर्ण-

कार आदि शिल्पी (कम्मफल) कुण्डलादि कर्मों के फल को (भुजदि) भोगता है (सो दु) किन्तु वह (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (कम्मफल) कर्म के सुख-दुख.रूप फल को (भुजदि) भोगता है (तम्मओ) किन्तु उनसे तन्मय (ण य होदि) नहीं होता ।

अर्थ – जैसे स्वर्णकार आदि शिल्पी कुण्डल आदि कर्म करता है, परन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता । उसी प्रकार जीव भी जानावरणादि पुद्गल कर्म को करता है, किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता ।

जैसे शिल्पी (स्वर्णकार आदि) हथौडा आदि उपकरणों से कुण्डल आदि बनाता है, किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता । उसी प्रकार जीव भी मन-वचन-कायरूप करणों के द्वारा जानावरणादि कर्म करता है, किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता ।

जैसे स्वर्णकार आदि शिल्पी उपकरणों को ग्रहण करता है, किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता, उसी प्रकार जीव भी मन-वचन-कायरूप करणों को ग्रहण करता है, किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता ।

जैसे स्वर्णकार आदि शिल्पी कुण्डलादि कर्मों के फल को भोगता है, किन्तु वह उस फल से तन्मय नहीं होता, उसी प्रकार जीव भी कर्म के सुख-दुखरूप फल को भोगता है, किन्तु वह उस फल से तन्मय नहीं होता ।

मूचनिका गाथा—

एव व्यवहारस्स दु वत्तव्व दसण समासेण ।

सुणु णिच्छयस्स वयण परिणामकद तु ज होदि ॥ १०-३६-३५३

सान्वय अर्थ—(एव दु) इस प्रकार तो (व्यवहारस्स दसण) व्यवहार का मत (समासेण) संक्षेप में (वत्तव्व) कहने योग्य है—आगे (णिच्छयस्स) निश्चयनय का (वयण) वचन (सुणु) सुनो (ज तु) जो (परिणामकद) अपने परिणामों के द्वारा किया हुआ (होदि) होता है ।

अर्थ— इस प्रकार तो व्यवहार नय का मत संक्षेप में कहने योग्य है । आगे निश्चयनय का वचन सुनो, जो अपने परिणामों के द्वारा किया हुआ होता है ।

जीव अपने भावकर्मों में तन्मय होने में दुखी होता है—

जह सिप्पिओ दु चेट्ठ कुव्वदि हवदि य तथा अणणो सो ।

तह जीवो वि य कम्म कुव्वदि हवदि य अणणो सो ॥ १०-४७-३५४

जह चेट्ठं कुव्वतो दु सिप्पिओ णिच्चदुक्खिदो होदि ।

तत्तो सिया अणणो तह चेट्ठंतो दुही जीवो ॥ १०-४८-३५५

सान्वय अर्थ — (जह) जैसे (सिप्पिओ दु) स्वर्णकार आदि शिल्पी (चेट्ठ) अपने परिणामरूप चेष्टा (कुव्वदि) करता है (तहा य) तथा (सो) वह (अणणो हवदि) उस चेष्टा से तन्मय हो जाता है (तह) उसी प्रकार (जीवो वि य) जीव भी (कम्म) रागादि भाव कर्म (कुव्वदि) करता है (य) और (सो) वह (अणणो) उस भावकर्म से अनन्य-तन्मय (हवदि) हो जाता है (जह) जैसे (सिप्पिओ दु) स्वर्णकार आदि शिल्पी (चेट्ठ कुव्वतो) चेष्टा करता हुआ (णिच्चदुक्खिदो) नित्य दुखी (होदि) होता है (तत्तो) और उस दुःख से (अणणो) अनन्य (सिया) होता है (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (चेट्ठतो) हर्ष-विषादरूप चेष्टा करता हुआ (दुही) दुखी होता है ।

अर्थ — जैसे स्वर्णकारादि शिल्पी (कुण्डलादि ऐसे बनाऊँगा, इस प्रकार मन में) चेष्टा करता है तथा उस चेष्टा से वह तन्मय हो जाता है । उसी प्रकार जीव भी रागादि भावकर्म करता है और वह उम भावकर्म से तन्मय हो जाता है । जैसे स्वर्णकारादि शिल्पी चेष्टा करता हुआ नित्य दुखी होता है और उस दुःख में अनन्य (तन्मय) होता है, उसी प्रकार जीव हर्ष-विषाद रूप चेष्टा करता हुआ दुखी होता है (और उस दुःख में वह अनन्य है) ।

जीव के ज्ञान-दर्शन-चारित्र्य पर्यायो का निश्चय स्वरूप-

जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा होदि ।

तह जाणगो दु ण परस्स जाणगो जाणगो सो दु ॥ १०-४६-३५६

जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा होदि ।

तह पस्सगो दु ण परस्स पस्सगो पस्सगो सो दु ॥ १०-५०-३५७

जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा होदि ।

तह संजदो दु ण परस्स संजदो संजदो सो दु ॥ १०-५१-३५८

जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा होदि ।

तह दंसणं दु ण परस्स दंसणं दंसण तं तु ॥ १०-५२-३५९

सान्धय अर्थ - (जह) जैसे (सेडिया दु) सफेदी (परस्स) पर की-दीवाल आदि की (ण) नहीं है (सेडिया) सफेदी (सा य सेडिया होदि) वह तो सफेदी ही है (तह) उसी प्रकार (जाणगो दु) ज्ञायक-आत्मा (परस्स ण) पर का नहीं है (जाणगो) ज्ञायक (सो दु) वह तो (जाणगो) ज्ञायक ही है (जह) जैसे (सेडिया दु) सफेदी (परस्स ण) पर की-दीवाल आदि की नहीं है (सेडिया) सफेदी (सा य सेडिया होदि) वह तो सफेदी ही है (तह) उसी प्रकार (पस्सगो दु) देखने वाला-आत्मा (परस्स ण) पर का नहीं है (पस्सगो) दृष्टा (सो दु पस्सगो) वह तो दृष्टा ही है (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी (दु) तो (परस्स) पर की-दीवाल आदि की नहीं है (सेडिया) सफेदी (सा य सेडिया होदि) वह तो सफेदी ही है (तह) उसी प्रकार (मजदो दु) संयत-आत्मा (परस्स ण) पर का नहीं है (मजदो) संयत (सो दु मजदो) वह तो संयत ही है (जह) जैसे (सेडिया दु) सफेदी (परस्स ण) पर-दीवाल आदि की नहीं है (सेडिया) सफेदी (सा य सेडिया होदि) वह तो सफेदी ही है (तह)

उसी प्रकार (दसण दु) सम्यग्दर्शन (परस्स ण) पर का नहीं है
(दसण) सम्यग्दर्शन (त तु दसण) वह तो सम्यग्दर्शन ही है ।

अर्थ—जैसी मफेदी खडिया परकी (दीवाल आदि रूप) नहीं है, मफेदी वह तो सफेदी ही है (वह अपने स्वरूप में ही रहती है), उसी प्रकार ज्ञायक (आत्मा) पर का (ज्ञेयरूप) नहीं है । ज्ञायक वह तो ज्ञायक ही है (पर को जानता हुआ भी अपने स्वरूप में रहता है) । जैसे सफेदी-खडिया पर की नहीं है, मफेदी वह तो सफेदी ही है, उसी प्रकार दर्शक (आत्मा) पर का नहीं है, दर्शक (दृष्टा) वह तो दर्शक ही है । जैसे सफेदी-खडिया पर की नहीं है । सफेदी वह तो मफेदी ही है, उसी प्रकार मयत (आत्मा) पर का (परिग्रहादि रूप) नहीं है । मयत वह तो मयत ही है । जैसे मफेदी-खडिया पर की (दीवाल आदि रूप) नहीं है । सफेदी वह तो सफेदी ही है । उसी प्रकार दर्शन (श्रद्धान) पर का नहीं है । दर्शन वह तो दर्शन ही है ।

सूचिका गाथा—

एवं तु णिच्छयणयस्स भासिद णाणदसणचरित्ते ।

सुणु ववहारणयस्स य वत्तव्वं से समासेण ॥ १०-५३-३६०

सान्वय अर्थ — (एव तु) इस प्रकार (णाणदसणचरित्ते) ज्ञान, दर्शन और चारित्र के विषय में (णिच्छयणयस्स) निश्चय नय का (भासिद) कथन हुआ (य) और-अव (मे) उसके विषय में (समासेण) संक्षेप में (ववहारणयस्स वत्तव्वं) व्यवहार नय का कथन (सुणु) सुनो ।

अर्थ— इस प्रकार ज्ञान, दर्शन और चारित्र के विषय में निश्चय नय का कथन हुआ, और अब उसके विषय में संक्षेप में व्यवहार नय का कथन सुनो ।

सम्यग्दृष्टि स्वभाव से देखता, जानता और त्यागता है—

जह परदव्व सेडदि हु सेडिया अप्पणो सहावेण ।

तह परदव्वं जाणदि णादा वि सएण भावेण ॥ १०-५४-३६१

जह परदव्व सेडदि हु सेडिया अप्पणो सहावेण ।

तह परदव्व पस्सदि जीवो वि सएण भावेण ॥ १०-५५-३६२

जह परदव्वं सेडदि हु सेडिया अप्पणो सहावेण ।

तह परदव्व विजहदि णादा वि सएण भावेण ॥ १०-५६-६६३

जह परदव्व सेडदि हु सेडिया अप्पणो सहावेण ।

तह परदव्व सदहदि सम्मादिट्ठी सहावेण ॥ १०-५७-३६४

सान्वय अर्थ — (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी-खड़िया (अप्पणो सहावेण हु) अपने स्वभाव से ही (परदव्व) परद्रव्य-दीवाल आदि को (सेडदि) सफेद करती है (तह) उसी प्रकार (णादा वि) ज्ञाता आत्मा भी (सएण भावेण) अपने स्वभाव से (परदव्व) परद्रव्य को (जाणदि) जानता है (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी-खड़िया (अप्पणो सहावेण हु) अपने स्वभाव से ही (परदव्व) परद्रव्य-दीवाल आदि को (सेडदि) सफेद करती है (तह) उसी प्रकार (जीवो वि) जीव भी (सएण भावेण) अपने स्वभाव से (परदव्व) परद्रव्य को (पस्सदि) देखता है (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी-खड़िया (अप्पणो सहावेण हु) अपने स्वभाव से ही (परदव्व) परद्रव्य-दीवाल आदि को (सेडदि) सफेद करती है (तह) उसी प्रकार (णादा वि) ज्ञाता आत्मा भी (सएण भावेण) अपने स्वभाव से (परदव्व) परद्रव्य को (विजहदि) त्यागता है (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी-खड़िया (अप्पणो सहावेण हु) अपने स्वभाव से ही (परदव्व) परद्रव्य-दीवाल आदि को (सेडदि) सफेद करती है (तह) उसी प्रकार (सम्मादिट्ठी)

1

सम्यग्दृष्टि (सहावेण) अपने स्वभाव से (परद्रव्य) परद्रव्य का (सदृहदि) श्रद्धान करता है ।

अर्थ — जैसे मफेदी—खडिया अपने स्वभाव में ही परद्रव्य (दीवाल आदि) को सफेद करती है, उसी प्रकार ज्ञाता आत्मा भी अपने स्वभाव में परद्रव्य को जानता है ।

जैसे मफेदी—खडिया अपने स्वभाव से ही परद्रव्य (दीवाल आदि) को सफेद करती है, उसी प्रकार जीव भी अपने स्वभाव में परद्रव्य को देखता है ।

जैसे मफेदी—खडिया अपने स्वभाव से ही परद्रव्य (दीवाल आदि) को सफेद करती है, उसी प्रकार ज्ञाता आत्मा भी अपने स्वभाव से परद्रव्य को त्यागता है ।

जैसे मफेदी—खडिया अपने स्वभाव में ही परद्रव्य (दीवाल आदि) को सफेद करती है, उसी प्रकार सम्यग्दृष्टि अपने स्वभाव से परद्रव्य का श्रद्धान करता है ।

जीव की अन्य पर्यायो का व्यवहार स्वल्प-

एव व्यवहारस्स द् विणिच्छओ णाणदंसणचरित्ते ।

भणिदो अण्णेषु वि पज्जयसु एमेव णादव्वो ॥ १०-५८-३६५

सान्वय अर्थ - (एव द्) इस प्रकार (णाणदमणचरित्ते) ज्ञान, दर्शन और चारित्र के विषय में (व्यवहारस्स) व्यवहार नय का (विणिच्छओ) निर्णय (भणिदो) कहा है (अण्णेषु पज्जयेसु वि) अन्य पर्यायो में भी (एमेव णादव्वो) इसी प्रकार जानना चाहिये ।

अर्थ - इस प्रकार ज्ञान, दर्शन और चारित्र के विषय में व्यवहार नय का निर्णय कहा है । अन्य पर्यायो में भी इसी प्रकार जानना चाहिये ।

आत्मा के गुण परद्रव्य में नहीं है—

दसणणाणचरित्तं किञ्चि वि णत्थि दु अचेदणे विसए ।

तम्हा किं घादयदे चेदयिदा तेसु विसएसु ॥ १०-५९-३६६

दसणणाणचरित्तं किञ्चि वि णत्थि दु अचेदणे कम्मे ।

तम्हा किं घादयदे चेदयिदा तम्मि कम्मम्मि ॥ १०-६०-३६७

दसणणाणचरित्तं किञ्चि वि णत्थि दु अचेदणे काये ।

तम्हा किं घादयदे चेदयिदा तेसु कायेसु ॥ १०-६१-३६८

मान्दय अर्थ — (दसणणाणचरित्त) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (अचेदणे विसए दु) अचेतन विषय में (किञ्चि वि) किञ्चिन्मात्र भी (णत्थि) नहीं है (तम्हा) इसलिए (चेदयिदा) आत्मा (तेसु विसएसु) उन विषयों में (किं घादयदे) क्या घात करेगा ?

(दसणणाणचरित्त) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (अचेदणे कम्मे दु) अचेतन कर्म में (किञ्चि वि) किञ्चिन्मात्र भी (णत्थि) नहीं है (तम्हा) इसलिए (चेदयिदा) आत्मा (तम्मि कम्मम्मि) उस कर्म में (किं घादयदे) क्या घात करेगा ?

(दसणणाणचरित्त) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (अचेदणे काये दु) अचेतन काय में (किञ्चि वि) किञ्चिन्मात्र भी (णत्थि) नहीं है (तम्हा) इसलिए (चेदयिदा) आत्मा (तेसु कायेसु) उन कायों में (किं घादयदे) क्या घात करेगा ?

अर्थ — दर्शन, ज्ञान और चारित्र अचेतन विषय में किञ्चिन्मात्र भी नहीं है, इसलिए आत्मा उन विषयों में क्या घात करेगा ?

दर्शन, ज्ञान और चारित्र अचेतन कर्म में किञ्चिन्मात्र भी नहीं है, इसलिए आत्मा उस कर्म में क्या घात करेगा ?

दर्शन, ज्ञान और चारित्र अचेतन काय में किञ्चिन्मात्र भी नहीं है, इसलिए आत्मा उन कायों में क्या घात करेगा ?

ज्ञानादि का घात होने पर पुद्गल का घात नहीं होता—

णाणस्स दंसणस्स य भणिदो घादो तहा चरित्तस्स ।

ण वि तम्हि को वि पोंगलदव्वे घादो दु णिट्ठो ॥ १०-६२-३६९

सान्वय अर्थ — (णाणम्म) ज्ञान का (दसणस्स) दर्शन का (तहा य) और (चरित्तस्स) चारित्र का (घादो) घात (भणिदो) कहा है (तम्हि पोंगलदव्वे) उस पुद्गल द्रव्य में (दु) तो (को वि घादो) कोई घात (ण वि णिट्ठो) नहीं कहा ।

अर्थ — ज्ञान, दर्शन और चाग्नि का घात बताया है, (किन्तु) उम पुद्गल द्रव्य में कोई घात नहीं कहा ।

सम्यग्दृष्टि को विषयो मे राग नही है—
जीवस्स जे गुणा केई णत्थि ते खलु परेसु दव्वेसु ।
तम्हा सम्मादिट्ठिस्स णत्थि रागो दु विसएसु ॥ १०-६३-३७०

सान्वय अर्थ — (जीवस्स) जीव के (जे केई) जो कोई (गुणा) गुण है (ते खलु) वे वास्तव में (परेसु दव्वेसु) पर द्रव्यो मे (णत्थि) नहीं है (तम्हा) इसलिए (सम्मादिट्ठिस्स) सम्यग्दृष्टि को (विसएसु) विषयो में (रागो दु) राग (णत्थि) नहीं है ।

अर्थ—जीव के जो कोई गुण है, वे वास्तव में परद्रव्यो मे नहीं हैं, इसलिए सम्यग्दृष्टि को विषयो मे राग नही है ।

जीव के रागादि परिणाम परद्रव्य में नहीं है—

रागो दोसो मोहो जीवस्स दु ते अणणपरिणामा ।

एदेण कारणेण दु सद्दादिसु णत्थि रागादी ॥ १०-६४-३७१

सान्वय अर्थ — (रागो) राग (दोसो) द्वेष (मोहो) मोह हैं (ते) वे (जीवस्स दु) जीव के ही (अणणपरिणामा) अनन्य परिणाम हैं (एदेण कारणेण दु) इस कारण से ही (रागादी) राग आदि (सद्दादिसु) शब्द आदि में (णत्थि) नहीं हैं ।

अर्थ— राग, द्वेष, मोह वे जीव के अनन्य परिणाम हैं । इसी कारण राग आदि (परिणाम) शब्द आदि में नहीं हैं ।

पञ्चद्रव्य जीव में गणादि उत्पन्न नहीं करता—

अण्णदवियेण अण्णद त्रियस्स णो कीरदे गुणुप्पादो ।

तम्हा दु सव्वदव्वा उप्पज्जते सहावेण ॥ १०-६५-३७२

मान्वय अर्थ — (अण्णदवियेण) अन्य द्रव्य के द्वारा (अण्णद-
त्रियस्स) अन्य द्रव्य के (गुणुप्पादो) गुणों की उत्पत्ति (णो कीरदे)
नहीं की जा सकती (तम्हा दु) इसलिए (सव्वदव्वा) सब द्रव्य
(सहावेण) अपने-अपने स्वभाव से (उप्पज्जते) उत्पन्न होते हैं ।

अर्थ—अन्य द्रव्य के द्वारा अन्य द्रव्य के गुणों की उत्पत्ति नहीं की जा
सकती, इसलिए (यही कारण है कि) सब द्रव्य अपने-अपने स्वभाव में उत्पन्न
होते हैं ।

पुद्गल शब्द को मुनकर रोप-तोष करना अज्ञान है—

णिदिद संथुद वयणाणि पोंगला परिणमति बहुगाणि ।

ताणि सुणिदूण रूसदि तूसदि य पुणो अहं भणिदो ॥ १०-६६-३७३

पोंगलदव्वं सहत्तपरिणद तस्स जदि गुणो अण्णो ।

तम्हा ण तुम भणिदो किचि वि किं रूससि अबुद्धो ॥ १०-६७-३७४

मान्वय अर्थ — (पोंगला) पुद्गल (बहुगाणि) अनेक प्रकार के (णिदिद मथुद वयणाणि) निन्दा और स्तुति के वचनों के रूप में (परिणमति) परिणमित होते हैं (ताणि) उन वचनों को (सुणिदूण) सुनकर (पुणो) फिर (अहं भणिदो) मुझको कहा है—यह मानकर (रूसदि तूसदि य) रुष्ट और नुष्ट होता है (पोंगलदव्व) पुद्गल-द्रव्य (सहत्तपरिणद) शब्दरूप परिणमित हुआ है (तस्स गुणो) उसका गुण (जदि) यदि (अण्णो) तुझसे अन्य है (तम्हा) तो फिर (अबुद्धो) हे अज्ञानी (तुम) तुझको (किचि वि) कुछ भी (ण भणिदो) नहीं कहा है—फिर (किं रूससि) तू क्यों रुष्ट होता है ?

अर्थ—पुद्गल अनेक प्रकार के निन्दा और स्तुति के वचनों के रूप में परिणमित होते हैं । उन वचनों को सुनकर 'मुझको कहा है' यह मानकर तू रुष्ट और नुष्ट होता है ।

पुद्गलद्रव्य शब्दरूप परिणमित हुआ है । उसका गुण यदि तुझसे अन्य है, तो फिर हे अज्ञानी ! तुझको कुछ भी नहीं कहा है, फिर तू क्यों रुष्ट होता है ?

आत्मा अपने स्वरूप से शब्द को सुनता है—

असुहो सुहो व सद्दो ण तं भणदि सुणसु म ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं सोद विसय मागद सद् ॥ १०-६८-३७५

मान्त्रय अर्थ — (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (मटो) शब्द (त) तुझे (निण भणदि) यह नहीं कहा है कि (म सुणमु) तू मुझको सुन (सो चेव) और वह आत्मा भी (मोदविसयमागद) श्रोत्र इन्द्रिय के विषय में आये हुए (सद्) शब्द को (विणिग्गहिदुं) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता ।

अर्थ — अशुभ या शुभ शब्द तुझे नहीं कहता है कि 'तू मुझको सुन' । वह आत्मा भी श्रात्र इन्द्रिय के विषय में आये हुए शब्द को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता ।

आत्मा अपने मन्वन्प में रूप को देखना है—

असुह सुह व रूव ण तं भणदि पेच्छ म ति सोचेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं चक्खुविसयमागदं रूवं ॥ १०-६६-३७६

मान्दय अर्थ — (असुह सुह व) अशुभ या शुभ (रूव) रूप (त) तुझको (ति ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म पेच्छ) तू मुझको देख (सो चेव) और आत्मा भी (चक्खुविसयमागद) चक्षु इन्द्रिय के विषय में आये हुए (रूव) रूप को (विणिग्गहिदु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता ।

अर्थ—अशुभ या शुभ रूप तुझको यह नहीं कहना कि 'तू मुझको देख' और आत्मा भी चक्षु इन्द्रिय के विषय में आये हुए रूप को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता ।

आत्मा अपने स्वरूप से गन्ध को संघता है—

असुहो सुहो व गंधो ण त भणदि जिग्घ म ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिद्दु घाणविसयमागद गंध ॥ १०-७०-३७७

मान्वय अर्थ— (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (गन्धो) गन्ध (त) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म) मुझे (जिग्घ) तू सूँघ (मो चेव) और आत्मा भी (घाणविसयमागद) घ्राणेन्द्रिय के विषय में आये हुए (गन्ध) गन्ध को (विणिग्गहिद्दु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता ।

अर्थ— अशुभ या शुभ गन्ध तुझको यह नहीं कहता कि 'तू मुझे सूँघ' और आत्मा भी घ्राणेन्द्रिय के विषय में आये हुए गन्ध को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता ।

आत्मा अपने स्वरूप से रस को चखता है—

असुहो सुहो व रसो ण त भणदि रसय म ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं रसणविसयमागद तु रस ॥ १०-७१-३७८

सान्वय अर्थ — (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (रसो) रस (त) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म) मुझे (रसय) तू चख (सो चेव) और आत्मा भी (रसणविसयमागद तु रस) रसना इन्द्रिय के विषय में आये हुए रस को (विणिग्गहिदु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता ।

अर्थ — अशुभ या शुभ रस तुझे यह नहीं कहता कि तू मुझे चख और आत्मा भी रसना इन्द्रिय के विषय में आये हुए रस को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता ।

आत्मा अपने स्वरूप से स्पर्श करता है—

असुहो सुहो व फासो ण तं भणदि फास म ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदु कायविसयमागदं फास ॥ १०-७२-३७९

सान्वय अर्थ — (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (फासो) स्पर्श (त) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म) मुझे (फास) तू स्पर्श कर (मो चेव) और आत्मा भी (कायविसयमागद) स्पर्शन इन्द्रिय के विषय में आये हुए (फास) स्पर्श को (विणिग्गहिदु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता ।

अर्थ — अशुभ या शुभ स्पर्श मुझे यह नहीं कहता कि 'तू मुझे स्पर्श कर' और आत्मा भी स्पर्शन इन्द्रिय के विषय में आये हुए स्पर्श को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता ।

आत्मा अपने स्वरूप में गुण को जानता है—

अमुहो सुहो व गुणो ण तं भणदि वुज्झ म ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदु वुद्धिविसयमागद तु गुणं । १०-७३-३८०

मान्त्रय अर्थ — (अमुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (गुणों) गुण (त) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म) मुझको (वुज्झ) तू जान (मो चेव) और आत्मा भी (वुद्धिविसयमागद तु गुण) बुद्धि के विषय में आये हुए गुण को (विणिग्गहिदु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता ।

अर्थ — अशुभ या शुभ गुण तुझे यह नहीं कहता कि 'तू मुझे जान' और आत्मा भी बुद्धि के विषय में आये हुए गुण को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता ।

आत्मा अपने स्वरूप में द्रव्य को जानता है—

असुह सुह व दच्च ण त भणदि बुज्झ म ति सो चैव ।

ण य एदि विणिग्गहिदु बुद्धिविसयमागद दच्च ॥ १०-७४-३८१

मान्वय अर्थ — (असुह सुह व) अशुभ या शुभ (दच्च) द्रव्य (त) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता (म) मुझे (बुज्झ) तू जान (सो चैव) और आत्मा भी (बुद्धिविसयमागद) बुद्धि के विषय में आये हुए (दच्च) द्रव्य को (विणिग्गहिदु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता ।

अर्थ — अशुभ या शुभ द्रव्य तुझे यह नहीं कहता कि तू मुझे जान' और आत्मा भी बुद्धि के विषय में आये हुए द्रव्य को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता ।

पर मे स्व बुद्धि का परिणाम—

एव तु जाणिदूण य उवसम णेव गच्छदे मूढो ।

णिग्गहमणा परस्स य सय च बुद्धि सिवमपत्तो ॥ १०-७५-३८२

मान्वय अर्थ — (एव तु) इस प्रकार (जाणिदूण य) जानकर भी (मूढो) मूढ जीव (उवसम) उपशम-शान्ति को (णेव गच्छदे) प्राप्त नहीं होता (य) और (परस्स) पर के (णिग्गहमणा) ग्रहण करने का मन करता है (सय च) उसे स्वयं (मिव बुद्धि) कल्याणकारी बुद्धि-सम्यग्ज्ञान (अपत्तो) प्राप्त नहीं हुई ।

अर्थ — इस प्रकार (शब्द, रूप, गन्ध, रस, स्पर्श, परगुण और द्रव्य को) जानकर भी मूढजीव उपशम (शान्ति) को प्राप्त नहीं होता । वह पर के ग्रहण करने का मन करता है और स्वयं उसे कल्याणकारी बुद्धि (सम्यग्ज्ञान) की प्राप्ति नहीं हुई ।

निश्चय प्रतिक्रमण का स्वरूप—

कम्म ज पुव्वकयं सुहासुहमणेयवित्थर विसेस ।

तत्तो णियत्तदे अप्पयं तु जो सो पडिक्कमण ॥ १०-७६-३८३

सान्वय अर्थ — (पुव्वकय) पूर्व में किये हुए (अणेयवित्थर विसेस) अनेक विस्तार वाले (ज) जो (मुहामुह) शुभ और अशुभ (कम्म) कर्म हैं (तत्तो) उनसे (जो तु) जो जीव (अप्पय) अपने को (णियत्तदे) दूर कर लेता है (सो) वह जीव ही (पडिक्कमण) प्रतिक्रमण है ।

अर्थ — पूर्व में किये हुए (मूलोत्तर प्रकृति रूप से) अनेक विस्तार वाले जो शुभ और अशुभ कर्म हैं, उनमें जो जीव अपने को दूर कर लेता है, वह जीव ही प्रतिक्रमण है ।

निश्चय प्रत्याख्यान का स्वरूप--

कम्म ज सुहमसुह जम्हि य भावम्हि बज्झदि भविस्स ।

तत्तो णियत्तदे जो सो पचखाण हवदि चेदा ॥ १०-७७-३८४

मान्वय अर्थ - (य) और (भविस्स) भविष्य काल में (ज) जो (सुहमसुह) शुभाशुभ (कम्म) कर्म (जम्हि भावम्हि) जिस भाव के होने पर (बज्झदि) बँधता है (तत्तो) उस भाव से (जो चेदा) जो आत्मा (णियत्तदे) निवृत्त होता है (सो) वह आत्मा (पचखाण) प्रत्याख्यान (हवदि) होता है।

अर्थ - और भविष्यकाल में जो शुभाशुभ कर्म जिस भाव के होने पर बँधता है, उस भाव में जो आत्मा निवृत्त होता है, वह आत्मा प्रत्याख्यान होता है।

निश्चय आलोचना का स्वरूप—

ज सुहमसुहमुदिण सपडि य अणयवित्थरविसेस ।

तं दोसं जो चेददि सो खलु आलोयण चेदा ॥ १०-७८-३८५

सान्त्वय अर्थ— (सपडि य) वर्तमान काल में (उदिण) उदय में आये हुए (ज अणयवित्थरविसेस) अनेक विस्तार वाला (सुहमसुह) शुभाशुभ कर्म है (तदोस) उस दोष को (जो चेदा) जो आत्मा (चेददि) अनुभव करता है (सो) वह आत्मा (खलु) वास्तव में (आलोयण) आलोचना है ।

अर्थ— वर्तमान काल में उदय में आये हुए (मूलोत्तर प्रकृति के रूप में) अनेक विस्तार वाले जो कर्म हैं, उस दोष को जो जीव (नेदत्प) अनुभव करता है, वह जीव वास्तव में आलोचना है ।

निश्चय चारित्र का स्वरूप—

णिच्च पच्चक्खाण कुव्वदि णिच्च पि जो पडिक्कमदि ।

णिच्च आलोचेयदि सो हु चरित्त हवदि चेदा ॥ १०-७९-३८६

सान्वय अर्थ— (जो) जो (चेदा) आत्मा (णिच्च) हमेशा (पच्चक्खाण) प्रत्याख्यान (कुव्वदि) करता है (णिच्च पि) नित्य ही जो (पडिक्कमदि) प्रतिक्रमण करता है (णिच्च) नित्य ही (आलोचेयदि) आलोचना करता है (सो) वह आत्मा (हु) निश्चय से (चरित्त) चारित्र (हवदि) है ।

अर्थ — जो आत्मा नित्य प्रत्याख्यान करता है, नित्य ही जो प्रतिक्रमण करता है, जो नित्य आलोचना करता है, वह आत्मा निश्चय से चारित्र है ।

अज्ञानचेतना ही कर्म-वध का कारण है—

वेदतो कम्मफल अप्पाण जो दु कुणदि कम्मफल ।

सो त पुणो वि वधदि वीय दुक्खस्स अट्टविह ॥ १०-८०-३८७

वेदतो कम्मफलं मये कद जो दु मुणदि कम्मफल ।

सो त पुणो वि वधदि वीय दुक्खस्स अट्टविह ॥ १०-८१-३८८

वेदतो कम्मफल सुहिदो दुहिदो य हवदि जो चेदा ।

सो त पुणो वि वधदि वीयं दुक्खस्स अट्टविह ॥ १०-८२-३८९

सान्वय अर्थ — (कम्मफल) कर्म के फल का (वेदतो) वेदन करता हुआ (जो दु) जो आत्मा (कम्मफल) कर्म के फल को (अप्पाण कुणदि) निजरूप करता है (सो) वह (दुक्खम्म वीय) दु ख के बीज (अट्टविह त) आठ प्रकार के कर्म को (पुणो वि) फिर भी (वधदि) बाँधता है (कम्मफल) कर्म के फल का (वेदतो) वेदन करता हुआ (जो दु) जो आत्मा (कम्मफल) कर्म का फल (मये कद) मैंने किया ऐसा (मुणदि) मानता है (सो) वह (दुक्खम्म वीय) दु ख के बीज (अट्टविह त) आठ प्रकार के कर्म को (पुणो वि) फिर भी (वधदि) बाँधता है (कम्मफल) कर्म के फल का (वेदतो) वेदन करता हुआ (जो चेदा) जो आत्मा (सुहिदो दुहिदो य) सुखी और दुखी (हवदि) होता है (सो) वह (दुक्खस्स वीय) दु ख के बीज (अट्टविह त) आठ प्रकार के कर्म को (पुणो वि) फिर भी (वधदि) बाँधता है ।

अर्थ — कर्म के फल का वेदन करता हुआ जो आत्मा कर्म के फल को निजरूप करता है (मानता है) वह दु ख के बीज आठ प्रकार के कर्म को फिर भी बाँधता है ।

कर्म के फल का वेदन करता हुआ जो आत्मा 'कर्म का फल मैंने किया' ऐसा मानता है, वह दु ख के बीज आठ प्रकार के कर्म को फिर भी बाँधता है ।

कर्म के फल का वेदन करता हुआ जो आत्मा सुखी और दुखी होता है, वह दु ख के बीज आठ प्रकार के कर्म को फिर भी बाँधता है ।

शान्त्र ज्ञान मे भिन्न है-

सत्य णाण ण ह्वदि जम्हा सत्य ण याणदे किञ्चि ।

तम्हा अण्ण णाणं अण्ण सत्य जिणा विति ॥ १०-८३-३९०

शान्त्रय अर्थ - (सत्य) शास्त्र (णाण) ज्ञान (ण ह्वदि) नहीं है
(जम्हा) वयोकि (सत्य) शास्त्र (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं
जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (सत्य)
शास्त्र (अण्ण) अन्य है-ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं ।

अर्थ - शान्त्र ज्ञान नहीं है वयोकि शान्त्र कुछ नहीं जानता इननिग
ज्ञान अन्य है, शान्त्र अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

शब्द ज्ञान मेभिन्न है—

सद्दो णाणं ण हवदि जम्हा सद्दो ण याणदे किञ्चि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण सद्द जिणा विति ॥ १०-८४-३९१

मान्वय अर्थ— (सद्दो) शब्द (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योकि (सद्दो) शब्द (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (सद्द) शब्द (अण्ण) अन्य है (जिणा) जिनेन्द्रदेव—ऐसा (विति) कहते हैं ।

अर्थ— शब्द ज्ञान नहीं है क्योकि शब्द कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है, शब्द अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

स्य ज्ञान मे भिन्न है-

रूव णाणं ण हवदि जम्हा रूव ण याणदे किञ्चि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण रूव जिणा विति ॥ १०-८५-३९२

मान्वय अर्थ - (रूव) रूप (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (रूव) रूप (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (रूव) रूप (अण्ण) अन्य है-ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं ।

अर्थ - स्य ज्ञान नहीं है क्योंकि स्य कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है स्य अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

वर्ण ज्ञान से भिन्न है—

वण्णो णाणं ण हवदि जम्हा वण्णो ण याणदे किंचि ।

तम्हा अण्णं णाणं अण्णं वण्णं जिणा विंति ॥ १०-८६-३९३

सान्त्वय अर्थ — (वण्णो) वर्ण (णाणं) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (वण्णो) वर्ण (किंचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाणं) ज्ञान (अण्णं) अन्य है (वण्णं) वर्ण (अण्णं) अन्य है (जिणा) ऐसा जिनेन्द्रदेव (विंति) कहते हैं।

अर्थ — वर्ण ज्ञान नहीं है क्योंकि वर्ण कुछ नहीं जानता; इसलिए ज्ञान अन्य है, वर्ण अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

गन्ध ज्ञान से भिन्न है--

गधो णाण ण हवदि जम्हा गधो ण याणदे किच्च ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण गध जिणा वित्ति ॥ १०-८७-३९४

सान्वय अर्थ - (गधो) गन्ध (णाण) ज्ञान(ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (गधो) गन्ध (किच्च) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (गध) गन्ध (अण्ण) अन्य है—ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (वित्ति) कहते हैं ।

अर्थ - गन्ध ज्ञान नहीं है, क्योंकि गन्ध कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है, गन्ध अन्य है ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

रस ज्ञान से भिन्न है—

ण रसो दु होदि णाण जम्हा दु रसो ण याणदे किच्च ।

तम्हा अण्ण णाण रस च अण्ण जिणा विति ॥ १०-८८-३९५

सान्वय अर्थ — (रसो दु) रस (णाण) ज्ञान (ण होदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (रसो दु) रस तो (किच्च) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता है (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (च) और (रस) रस (अण्ण)अन्य है—ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं ।

अर्थ — रस ज्ञान नहीं है, क्योंकि रस तो कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है और रस अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

स्पर्श ज्ञान ने भिन्न है—

फासो णाण ण हवदि जम्हा फासो ण याणदे किञ्चि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण फास जिणा विति ॥ १०-८९-३९६

सान्वय अर्थ — (फामो) स्पर्श (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (फामो) स्पर्श (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (फाम) स्पर्श (अण्ण) अन्य है—ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं ।

अर्थ—स्पर्श ज्ञान नहीं है, क्योंकि स्पर्श कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है, स्पर्श अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

कर्म ज्ञान मे भिन्न है—

कम्म णाण ण हवदि जम्हा कम्म ण याणदे किच्च ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण कम्म जिणा विति ॥ १०-९०-३९७

सान्वय अर्थ — (कम्म) कर्म (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (कम्म) कर्म (किच्च) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (कम्म) कर्म (अण्ण) अन्य है—ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं ।

अर्थ — कर्म ज्ञान नहीं है, क्योंकि कर्म कुछ नहीं जानता है, इसलिए ज्ञान अन्य है, कर्म अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

धर्मद्रव्य ज्ञान मे भिन्न है—

धम्मो णाण ण हवदि जम्हा धम्मो ण याणदे किञ्चि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण धम्म जिणा वित्ति ॥ १०-९१-३९८

नान्वय अर्थ — (धम्मो) धर्मद्रव्य (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (धम्मो) धर्मद्रव्य (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (धम्म) धर्मद्रव्य (अण्ण) अन्य है—ऐसा (जिणा) जिनेन्द्र-देव (वित्ति) कहते हैं ।

अर्थ — धर्मद्रव्य ज्ञान नहीं है, क्योंकि धर्मद्रव्य कुछ नहीं जानता है, इसलिए ज्ञान अन्य है, धर्मद्रव्य अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

अधर्मद्रव्य ज्ञान ने भिन्न है—

णाणसधम्मो ण हवदि जम्हाधम्मो ण याणदे किञ्चि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्णसधम्म जिणा विति ॥ १०-९२-३९९

नान्वय अर्थ — (अधम्मो) अधर्म द्रव्य (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं होता (जम्हा) क्योंकि (अधम्मो) अधर्म द्रव्य (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता है (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (अधम्म) अधर्म द्रव्य (अण्ण) अन्य है—ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं ।

अर्थ — अधर्म द्रव्य ज्ञान नहीं है, क्योंकि अधर्म द्रव्य कुछ नहीं जानता है, इसलिए ज्ञान अन्य है, अधर्म द्रव्य अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

काल द्रव्य ज्ञान में भिन्न है-

कालो णाण ण हवदि जम्हा कालो ण याणदे किञ्चि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण काल जिणा विति ॥ १०-९३-४००

मान्वय अर्थ - (कालो) कालद्रव्य (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (कालो) काल द्रव्य (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता है (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (काल) काल द्रव्य (अण्ण) अन्य है-ऐसा (जिणा) जिनेन्द्र-देव (विति) कहते हैं ।

अर्थ - काल द्रव्य ज्ञान नहीं है, क्योंकि काल द्रव्य कुछ नहीं जानता है, इसलिए ज्ञान अन्य है काल द्रव्य अन्य है ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

आकाश द्रव्य ज्ञान से भिन्न है—

आयास पि ण णाण जम्हायास ण याणदे किञ्चि ।

तम्हायास अण्ण अण्ण णाण जिणा वित्ति ॥ १०-९४-४०१

सान्त्वय अर्थ — (आयाम पि) आकाश भी (णाण ण) ज्ञान नहीं है (जम्हा) क्योंकि (आयास) आकाश द्रव्य (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता है (तम्हा) इसलिए (आयास) आकाश द्रव्य (अण्ण) अन्य है (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है—ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (वित्ति) कहते हैं ।

अर्थ—आकाश द्रव्य भी ज्ञान नहीं है, क्योंकि आकाश द्रव्य कुछ नहीं जानता है, इसलिए आकाश द्रव्य अन्य है, ज्ञान अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

अध्यवमान ज्ञान नहीं है—

णज्झवसाण णाण अज्झवसाण अचेदण जम्हा ।

तम्हा अण्ण णाण अज्झवसाण तहा अण्ण ॥ १०-९५-४०२

सान्त्वय अर्थ — (अज्झवसाण) अध्यवसान (णाण ण) ज्ञान नहीं है (जम्हा) क्योंकि (अज्झवसाण) अध्यवसान (अचेदण) अचेतन है (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (तहा) तथा (अज्झवसाण) अध्यवसान (अण्ण) अन्य है ।

अर्थ — अध्यवमान ज्ञान नहीं है, क्योंकि अध्यवमान अचेतन है, इसलिए ज्ञान अन्य है तथा अध्यवसान अन्य है ।

ज्ञान ही दीक्षा है—

जम्हा जाणदि णिच्च तम्हा जीवो दु जाणगो णाणी ।

णाणं च जाणयादो अक्खदिरित्तं मुणेदक्वं ॥ १०-९६-४०३

णाण सम्मादिट्ठि दु सजम सुत्तमग पुव्वगदं ।

धम्माधम्म च तहा पव्वज्ज अब्भुवेत्ति बुहा ॥ १०-९७-४०४

सान्दय अर्थ — (जम्हा) क्योकि—जीव (णिच्च) सदा (जाणदि) जानता है (तम्हा) इसलिए (जाणगो जीवो दु) ज्ञायक जीव (णाणी) ज्ञानी है (च) और (णाण) ज्ञान (जाणयादो) ज्ञायक से (अक्खदिरित्तं) अभिन्न है—ऐसा (मुणेदक्वं) जानना चाहिये (बुहा) ज्ञानीजन—गणधरदेव (णाण दु) ज्ञान को ही (सम्मादिट्ठि) सम्यग्दृष्टि (सजम) सयम (अगपुव्वगद सुत्त) अगपूर्वगत सूत्र (धम्माधम्म च) धर्म और अधर्म (तहा) तथा (पव्वज्ज) दीक्षा (अब्भुवेत्ति) मानते हैं ।

अर्थ — क्यो कि जीव सदा जानता है, इसलिए ज्ञायक जीव ज्ञानी है और ज्ञान ज्ञायक से अभिन्न है, ऐसा जानना चाहिये । ज्ञानीजन (गणधरदेव) ज्ञान को ही सम्यग्दृष्टि, मयम, अगपूर्वगत सूत्र, धर्म और अधर्म तथा दीक्षा मानते हैं ।

आत्मा अनाहारक है-

अत्ता जस्स अमुत्तो ण हु सो आहारगो हवदि एवं ।

आहारो खलु मुत्तो जम्हा सो पोंगलमओ दु ॥ १०-९८-४०५

ण वि सक्कदि घेत्तुं ज ण विमोत्तु चेव ज पर दव्वं ।

सो को वि य तस्स गुणो पाओग्गिय विस्ससो वा वि ॥ १०-९९-४०६

तम्हा दु जो विसुद्धो चेदा सो णेव गिण्हदे किञ्चि ।

णेव विमुञ्चदि किञ्चि वि जीवाजीवाण दव्वाणं ॥ १०-१००-४०७

मान्वय अर्थ - (एव) इस प्रकार (जस्स) जिसकी (अत्ता) आत्मा (अमुत्तो) अमूर्तिक है (सो हु) वह निश्चय ही (आहारगो) आहारक (ण हवदि) नहीं है (खलु) वास्तव में (आहारो) आहार (मुत्तो) मूर्तिक है (जम्हा) क्योंकि (सो दु) वह आहार (पोंगलमओ) पुद्गलमय है (तस्स य) उस आत्मा का (सो को वि) वह कोई (पाओग्गिय विस्ससो वा वि) प्रायोगिक अथवा वैज्ञानिक (गुणो) गुण है (ज) कि (ज पर दव्व) पर द्रव्य को-वह (ण वि घेत्तु सक्कदि) न ग्रहण कर सकता है (ण चेव विमोत्तु) न छोड़ सकता है (तम्हा दु) इस कारण-अनाहारक होने के कारण (जो विसुद्धो चेदा) जो विशुद्ध आत्मा है (सो) वह (जीवाजीवाण दव्वाण) जीव-अजीव परद्रव्यों में (किञ्चि वि) कुछ भी (णेव गिण्हदे) न ही ग्रहण करता है (किञ्चि वि) और कुछ भी (णेव विमुञ्चदि) न ही छोड़ता है ।

अर्थ - इस प्रकार जिसकी आत्मा अमूर्तिक है, वह निश्चय ही आहारक नहीं है । वास्तव में आहार मूर्तिक है क्योंकि आहार पुद्गलमय है । उस आत्मा का वह कोई प्रायोगिक अथवा वैज्ञानिक गुण है कि वह परद्रव्य को न ग्रहण कर सकता है, न छोड़ सकता है, अतः (अनाहारक होने के कारण) जो विशुद्ध आत्मा है, वह जीव-अजीव परद्रव्यों में न तो कुछ ग्रहण ही करता है और न कुछ छोड़ता ही है ।

बाह्यलिंग मोक्ष का मार्ग नहीं है—

पासंडिय लिंगाणि य गिहिलिंगाणि य बहुप्पयाराणि ।

घेत्तुं वदति मूढा लिंगमिण मोक्खमग्गो त्ति ॥ १०-१०१-४०८

ण दु होदि मोक्खमग्गो लिंग ज देहणिम्ममा अरिहा ।

लिंग मुइत्तु दसणणाणचरित्ताणि सेवते ॥ १०-१०२-४०९

सान्दय अर्थ — (बहुप्पयाराणि) अनेक प्रकार के (पासंडिय लिंगाणि य) साधुओ के वेष (य) और (गिहिलिंगाणि) गृहस्थ के वेष (घेत्तु) ग्रहण करके (मूढा) अज्ञानीजन (त्ति) यह (वदति) कहते हैं कि (इण लिंग) यह वेष ही (मोक्खमग्गो) मोक्ष का मार्ग है (दु) किन्तु (लिंग) द्रव्यलिंग (मोक्खमग्गो) मोक्ष का मार्ग (ण होदि) नहीं है (ज) क्योंकि (अरिहा) अहंन्तदेव (देह णिम्ममा) देह से ममत्वहीन हुए (लिंग मुइत्तु) बाह्य लिंग को छोड़कर (दसणणाणचरित्ताणि) दर्शन, ज्ञान, चारित्र का (सेवते) सेवन करते हैं ।

अर्थ — अनेक प्रकार के साधु-वेष और गृहस्थ-वेष धारण करके अज्ञानी जन यह कहते हैं कि वेष ही मोक्ष का मार्ग है, किन्तु द्रव्यलिंग मोक्ष का मार्ग नहीं है, क्योंकि अहंन्तदेव देह से ममत्वहीन हुए (बाह्य) लिंग को छोड़कर दर्शन, ज्ञान, चारित्र का सेवन करते हैं ।

दर्शन-ज्ञान-चारित्र्य मोक्षमार्ग है-

ण वि एस मोँक्खमग्गो पासडिय गिहिमयाणि लिंगाणि ।

दसणणाणचरित्ताणि मोँक्खमग्ग जिणा वित्ति ॥ १०-१०३-४१०

तम्हा जहित्तु लिंगे सागारणगारिये हि वा गहिदे ।

दसणणाणचरित्ते अप्पाण जुञ्ज मोँक्खपहे ॥ १०-१०४-४११

मान्दव्य अर्थ - (पासडिय गिहिमयाणि लिंगाणि) साधु और गृहस्थ के लिंग (एस वि) यह भी (मोँक्खमग्गो ण) मोक्ष-मार्ग नहीं है (दसण णाणचरित्ताणि) दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य (मोँक्खमग्ग) मोक्ष-मार्ग है (जिणा) जिनेन्द्रदेव-ऐसा (वित्ति) कहते हैं (तम्हा) इसलिए (सागारणगारियेहि वा) सागर-गृहस्थ अथवा अनगर-मुनियो द्वारा (गहिदे) ग्रहण किये हुए (लिंगे) लिंगो को (जहित्तु) छोड़कर (अप्पाण) अपनी आत्मा को (दसणणाणचरित्ते) दर्शन, ज्ञान और चारित्र्यस्वरूप (मोँक्खपहे) मोक्ष-मार्ग में (जुञ्ज) लगाओ ।

अर्थ - साधु और गृहस्थ के लिंग-यह भी मोक्ष-मार्ग नहीं है । दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य मोक्ष-मार्ग है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं, इसलिए गृहस्थ और साधुओं द्वारा ग्रहण किये हुए लिंगो को छोड़कर अपनी आत्मा को दर्शन, ज्ञान और चारित्र्यस्वरूप मोक्ष-मार्ग में लगाओ ।

मोक्षमार्ग मे विहार कर-

मोँखपहे अप्पाण ठवेहि चेदयहि झाहि तं चेव ।

तत्थेव बिहर णिच्च मा विहरसु अण्णदव्वेसु ॥ १०-१०५-४१२

सान्वय अर्थ - (मोँखपहे) मोक्ष-पथ में (अप्पाण) अपने आत्मा को (ठवेहि) तू स्थापित कर (चेदयहि) उसी का अनुभव कर (त चेव) और उसी का (झाहि) ध्यान कर (तत्थेव) वहीं पर (णिच्च) सदा (विहर) विहार कर (अण्णदव्वेसु) अन्य द्रव्यो में (मा विहरसु) विहार मत कर ।

अर्थ - (हे भव्य) मोक्ष-पथ मे अपने आत्मा को तू स्थापित कर, उसी का अनुभव कर और उसी का ध्यान कर, वही पर सदा विहार कर, अन्य द्रव्यो मे विहार मत कर ।

लिंग के मोही समय-सार को नहीं जानते-

पासडिय लिंगेसु व गिहिलिंगेसु व बहुप्पयारेसु ।

कुव्वति जे ममत्त तेहि ण णाद समयसार ॥ १०-१०६-४१३

सान्वय अर्थ - (जे) जो लोग (बहुप्पयारेसु) बहुत प्रकार के (पासडिय लिंगेसु व) साधु-लिंगो में (गिहिलिंगेसु व) अथवा गृहस्थ-लिंगो में (ममत्त) ममत्व (कुव्वति) करते हैं (तेहि) उन्होंने (समयसार) समयसार-शुद्धात्म स्वरूप को (ण णाद) नहीं जाना ।

अर्थ - जो लोग बहुत प्रकार के साधु-लिंगो में अथवा गृहस्थ-लिंगो में ममत्व करते हैं, उन्होंने समय-सार को (शुद्धात्म स्वरूप को) नहीं जाना ।

लिंग के सम्बन्ध में दोनों नयों का मत--

व्यवहारिओ पुण णओ दोण्णि वि लिंगाणि भणदि मोक्खपहे ।

णिच्छयणओ दु णेच्छदि मोक्खपहे सव्वलिंगाणि ॥ १०-१०७-४१४

सान्वय अर्थ - (व्यवहारिओ णओ) व्यवहार नय (दोण्णि वि) दोनों ही (लिंगाणि) लिंगों को (मोक्खपहे) मोक्ष का मार्ग (भणदि) कहता है (पुण) पुनः और (णिच्छयणओ दु) निश्चय नय तो (सव्व लिंगाणि) समस्त लिंगों को (मोक्खपहे) मोक्ष मार्ग में (णेच्छदि) इष्ट नहीं मानता ।

अर्थ - व्यवहार नय दोनों ही लिंगों को मोक्ष का मार्ग कहता है और निश्चय नय तो समस्त लिंगों को मोक्ष-मार्ग में इष्ट नहीं मानता ।

उपसहार-

जो समय पाहुडमिण पढिदूण य अत्थतच्चदो णादुं ।

अत्थे ठाहिदि चेदा सो होहिदि उत्तमं सोक्ख ॥ १०-१०८-४१५

सान्वय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (इण समयपाहुड) इस समय प्राभूत को (पढिदूण) पढकर (य) और (अत्थतच्चदो) उसे अर्थ और तत्त्व से (णादुं) जानकर (अत्थे) अर्थभूत शुद्धात्मा में (ठाहिदि) ठहरेगा (सो) वह (उत्तम सोक्ख) उत्तम सौख्यस्वरूप (होहिदि) हो जाएगा ।

अन्त में आचार्य कुन्दकुन्द उपसहार करते हुए समयपाहुड ग्रन्थ का माहात्म्य बतलाते हैं—

अर्थ - जो भव्यात्मा इस समय प्राभूत को पढकर और इसे अर्थ और तत्त्व में जानकर अर्थभूत शुद्धात्मा में ठहरेगा, वह उत्तम सौख्यस्वरूप हो जाएगा ।

इदि दहमो सव्वविसुद्धणाणाधियारो समत्तो

इदि सिरिकुन्दकुन्दाइरिय पणीद समयपाहुड

गाहानुक्कमणिका

गाथा-क्रमांक

अ

अञ्जवमाणणिमित्त	८-३१-२६७
अञ्जवसिदेण वधो	८-२६-२६२
अट्टवियप्पे कम्म	६- २-१८२
अट्टविह पि य कम्म	२- ७- ४५
अण्णदवियेण अण्ण	१०-६५-३७२
अण्णाणमओ भावो	३-५९-१२७
अण्णाणमया भावा	३-६१-१२९
अण्णाणमया भावा	३-६३-१३१
अण्णाणमोहिद मदी	१-२३- २३
अण्णाणस्स दु उदओ	३-६४-१३२
अण्णाणी कम्मफल	१०- ९-३१६
अण्णाणी पुण रत्तो	७-२७-२१९
अण्णो करेदि अण्णो	१०-४१-३४८
अत्ता जम्म अमुत्तो	१०-९८-४०५
अपडिकमणमपडिसरण	९-२०-३०७
अप्पडिकमण दुविह	८-४७-२८३
अप्पडिकमण दुविह	८-४८-२८४
अपरिग्गहो अणिच्छो	७-१८-२१०
अपरिग्गहो अणिच्छो	७-१९-२११
अपरिग्गहो अणिच्छो	७-२०-२१२
अपरिग्गहो अणिच्छो	७-२१-२१३
अपरिणमतम्हि मय	३-५४-१२२
अप्पाणमप्पणा रुव्विदूण	६- ७-१८७
अप्पाणभयाणता	२- १- ३९
अप्पाणमयाणतो	७-१०-२०२
अप्पा णिच्चासखे	१०-३५-३४२
अप्पाण झायतो	६- ९-१८९

भाचार्य कुन्दकुन्द

२९९

अरसमरुवमगध
 अवरे अज्जवसाणसु
 असुहो मुहो व गुणो
 असुहो मुहो व गधो
 अमुहो मुहो व फासो
 अमुहो मुहो व रसो
 अमुहो मुहो व सट्ठो
 अमुह मुह व दव्व
 अमुह मुह व रुव
 अह जाणगो दु भावो
 अह जीवो पयटी तह
 अह ण पयटी ण जीवो
 अह पुण अण्णो कोहो
 अहमेक्को खलु मुद्धो
 अहमेक्को खलु सुद्धो
 अहमेद एदमह
 अहवा एसो जीवो
 अहवा मण्णसि मज्झ
 अह सयमप्पा परिणमदि
 अह सयमेव हि परिणमदि
 अह ममारत्याण

आ

आउउदयेण जीवदि
 आउउदयेण जीवदि
 आउक्खयेण मरण
 आउक्खयेण मरण
 आदमिह दव्वभावे
 आदा खु मज्झ णाणे
 आधाकम्मादीया
 आधाकम्म उट्टेमिय
 आभिणिसुत्तोहिमण
 आनारादी,णाण
 आदाम पि ण णाण

गाथा-क्रमांक

७-११- ४९
 २- २- ४०
 १०-७३-३६०
 १०-७०-३७७
 १०-७२-३७९
 १०-७१-३७८
 १०-६८-३७५
 १०-७४-३८१
 १०-६९-३७६
 १०-३७-३४४
 १०-२३-३३०
 १०-२४-३३१
 ३-४७-११५
 १-३८- ३८
 ३- ५- ७३
 १-२०- २०
 १०-२२-३२९
 १०-३४-३४१
 ३-५६-१२४
 ३-५१-११९
 २-२५- ६३
 ८-१५-२५१
 ८-१६-२५२
 ८-१२-२४८
 ८-१३-२४९
 ७-११-२०३
 ८-४१-२७७
 ८-७०-२८६
 ८-५१-२८७
 ७-१२-२९४
 ८-४०-२९६
 १०-९४-४०५

आसि मम पुव्वमेद

१-२१-२१

इ

इणमण्ण जीवादो

१-२८-२८

इय कम्मवघणाण

९- ३-२९०

उ

उदओ असजमस्स दु

३-६५-१३३

उदयविवागो विविहो

७- ६-१९८

उप्पण्णोदयभोगो

७-२३-२१५

उप्पादेदि करेदि य

३-३९-१०७

उम्मग्ग गच्छन्त

७-४२-२३४

उवओगस्स अणाई

३-२१- ८९

उवओगे उवओगो

६- १-१८१

उवघाद कुव्वतस्स

८- ३-२३९

उवघाद कुव्वतस्स

८- ८-२४४

उवभोगमिदियेहि

७- १-१९३

ए

एक्क च दोण्णि तिण्णि य

२ - २७-६५

एकस्स दु परिणामो

३-७०-१३८

एकस्स दु परिणामो

३-७२-१४०

एदमिह रदो णिच्च

७-१४-२०६

एदाणि णत्थि जेसि

८-३४-२७०

एदाहि य णिव्वत्ता

२-२८- ६६

एदे अचेदणा खलु

३-४३-१११

एदेण कारणेण दु

३-१४- ८२

एदेण कारणेण दु

५-१३-१७६

एदेण दु सो कत्ता

३-२९- ९७

एदे मव्वे भावा

२- ६- ४४

एदेसु हेदुमुदेसु

३-६७-१३५

एदेसु य उवओगो

३-२२- ९०

एदेहि य सवघो

२-१९- ५७

एद तु अविवरीद

६- ३-१८३

एद तु असमूद

१-२२- २२

एमादिये दु विविहे

७-२२-२१४

आचार्य कुन्दकुन्द

गाथा-क्रमांक

एमेव कम्मपयडी	४- ५-१४९
एमेव जीवपुरिसो	७-३३-२२५
एमेव मिच्छदिट्ठी	१०-१९-३२६
एमेव य ववहारो	२-१०- ८८
एमेव मन्मदिट्ठी	७-३५-२२७
एयत्त णिच्छयगदो	१- ३- ३
एवमलिये अदत्ते	८-२७-२६३
एवमिह जो दु जीवो	३-४६-११४
एव जाणदि णाणी	६- ५-१८५
एव ण को वि मोक्खो	१०-१६-३२३
एव णाणी मुद्धो	८-४३-२७९
एव तु जाणिहूण य	१०-७५-३८२
एव तु णिच्छयणयस्स	१०-५३-३६०
एव पराणि दव्वाणि	३-२८- ०६
एव पो ग्गलदव्व	२-२६- ६४
एव वधो य धोण्ह पि	१०- ६-३१३
एव मिच्छादिट्ठी	८- ५-२४१
एव ववहार णओ	८-३६-२७२
एव ववहारस्स दु	१०-४६-३५३
एवविहा बहुविहा	२- ५- ४३
एव सम्मादिट्ठी	७- ८-२००
एव सम्मादिट्ठी	८-१०-२४६
एव सखुवदेम	१०-३३-३४०
एव हि जीवराया	१-१८- १८
एव हि सावराहो	९-१६-३०३
एमा दु जा मदी दे	८-२३-२५९
एमो ववहारम्म दु	१०-५८-३६५

क

कणयमयाभावादो	३-६२-१३०
कम्मइयवग्गणासु य	३-४९-११७
कम्ममसुह कुसील	४- १-१४५
कम्मस्स य परिणाम	३- ७- ७५

गाथा-क्रमांक

कम्मस्माभावेण य	६-१२-१९२
कम्मस्मुदय जीव	२- ३- ४१
कम्मे णोकम्मन्हि य	१-१९- १९
कम्मेहि दु अण्णाणी	१०-२५-३३२
कम्मेहि भमाडिज्जदि	१०-२७-३३४
कम्मेहि मुहाविज्जदि	१०-२६-३३३
कम्मोदयेण जीवा	८-१८-२५४
कम्मोदयेण जीवा	८-१९-२५५
कम्मोदयेण जीवा	८-२०-२५६
कम्म ज पुव्वकथ	१०-७६-३८३
कम्म ज मुहममुह	१०-७७-३८४
कम्म णाण ण हवदि	१०-९०-३९७
कम्म पडुच्च कत्ता	१०- ४-३११
कम्म वट्टमवट्ट	३-७४-१४२
कालो णाण ण हवदि	१०-९३-४००
किह सो घेप्पदि अप्पा	९- ९-२९६
केहिचिदु पज्जयेहि	१०-३८-३४५
केहिचिदु पज्जयेहि	१०-३९-३४६
को णाम भणेज्ज वुहो	७-१५-२०७
को णाम भणेज्ज वुहो	९-१३-३००
कोहादिसु वट्टतस्म	३- २- ७०
कोहुवजुत्तो कोहो	३-५७-१२५

ग

गुणसण्णिदा दु एदे	३-४४-११२
गघरसफासत्वा	२-२२- ६०
गघो णाण ण हवदि	१०-८७-३९४

च

चहुविह अणेयभेय	५- ७-१७०
चारित्त पडिणिवट्ट	४-१९-१६३
चेदा दु पयडियट्ट	१०- ५-३१२

छ

छिददि भिददि य तथा	८- २-२३८
-------------------	----------

छिददि भिददि य तहा
छिज्जदु वा भिज्जदु वा

८- ७-२४३

७-१७-२०९

ज

जडया इमेण जीवेण
जइया स एव सखो
जदा विमुञ्चदे चेदा
जदि जीवो ण मरीर
जदि जीवेण सहच्चिय
जदि णवि कुव्वदि छेढ
जदि पो ग्गलकम्ममिण
जदि सो परदव्वाणि य
जदि सो पो ग्गलदव्वी
जम्हा कम्म कुव्वदि
जम्हा घादेदि पर
जम्हा जाणदि णिच्च
जम्हा दु अत्तभाव
जम्हा दु जहण्णादो
जह कणयभग्गितविय
जह को वि णरो जपदि
जह चेदु कुव्वतो
जह जीवस्म अणण्णुव
जह ण वि सक्कमणज्जो
जह णाम को वि पुरिसो
जह णाम को वि पुग्गिभो
जह णाम को वि पुरिसो
जह णाम को वि पुरिसो
जह णाम को वि पुरिसो
जह परदव्व मेडदि
जह परदव्व सेडदि
जह परदव्व मेडदि
जह परदव्व मेडदि
जह पुण सो च्चिय पुरिसो
जह पुण सो च्चैव णरो

३- ३- ७१

७-३०-२२२

१०- ८-३१५

१-२६- २६

३-७१-१३९

९- २-२८९

३-१७- ८५

३-३१- ९९

१-२५- २५

१०-२८-३३५

१०-३१-३३८

१०-९६-४०३

३-१८- ८६

५- ८-१७१

६- ४-१८४

१०-१८-३२५

१०-४८-३५५

३-४५-११३

१- ८- ८

१-१७- १७

१-३५- ३५

४- ४-१४८

८- १-२३७

९- १-२८८

१०-५४-३६१

१०-५५-३६२

१०-५६-३६३

१०-५७-३६४

७-३४-२२६

८- ६-२४२

जह पुग्मिणाहारो
 जल फलिहमणि विमुद्धो
 जह वधे चिततो
 जह वधे छेत्तूण य
 जह मज्ज पिवमाणो
 जह गया ववहाग
 जह विमभुज्जता
 जह सिप्पिउ कम्मफल
 जह सिप्पिउ करणाणि य
 जह सिप्पिउ कर्णोहि
 जह सिप्पिओ दु कम्म
 जह सिप्पिओ दु चेद्ध
 जह मेडिया दु ण परम्म
 जह सेटिया दु ण परम्म
 जह सेडिया दु ण परस्स
 जह सेटिया दु ण परम्म
 जा एम पयटीअट्ट
 जाव ण पच्चक्रखाण
 जाव ण वेदि विमेम
 जिदमोहम्म दु जडया
 जीवणिवद्धा ण्दे
 जीवपरिणामहेदु
 जीवस्सि हेदुभूदे
 जीवम्म जीवम्म
 जीवम्म जे गुणा केई
 जीवम्म णत्थि केई
 जीवम्म णत्थि गगो
 जीवम्म णत्थि वग्गो
 जीवम्म णत्थि वण्णो
 जीवम्म दु कम्मेण य
 जीवस्साजीवस्स य
 जीवाटीमद्दहण
 जीवे कम्म वद्ध

गाथा-क्रमाक

५-१६-१७९
 ८-४२-२७८
 ९- ४-२९१
 ९- ५-२९२
 ७- ४-१९६
 ३-४०-१०८
 ७- ३-१९५
 १०-४५-३५२
 १०-४४-३५१
 १०-४३-३५०
 १०-४२-३४९
 १०-४७-३५४
 १०-४९-३५६
 १०-५०-३५७
 १०-५१-३५८
 १०-५२-३५९
 १०- ७-३१४
 ८-४९-२८५
 ३- १- ६९
 १-३३- ३३
 ३- ६- ७४
 ३-१२- ८०
 ३-३७-१०५
 १०-३६-३४३
 १०-६३-३७०
 २-१५- ५३
 २-१३- ५१
 २-१४- ५२
 २-१२- ५०
 ३-६९-१३७
 १०- २-३०९
 ४-११-१५५
 ३-७३-१४१

गाथा-क्रमांक

जीवे ण सय वद्ध	३-४८-११६
जीवो कम्म उह्य	२- ८- ४२
जीवो चग्गित्तदसण	१- २- २
जीवो च्चैव हि एदं	२-२४- ६२
जीवो ण करेदि घड	३-३२-१००
जीवो पग्गिणामयदे	३-५०-११८
जीवो बधो य तथा	९- ७-२९४
जीवो बधो य तथा	९- ८-२९५
जे पो ग्गलदव्वाण	३-३३-१०१
जो अप्पणा दु मण्णदि	८-१७-२५३
जो इदिये जिणित्ता	१-३१- ३१
जो कुणदि वच्छलत्त	७-४३-२३५
जो चत्तारि वि पाए	७-३७-२२९
जो च्चैव कुणदि सो चिय	१०-४०-३४७
जो जम्हि गुणे दव्वे	३-३५-१०३
जो ण करेदि दुग्गुच्छ	७-३९-२३१
जो ण कुणदि अवराहे	९-१५-३०२
जो ण मरदि ण य दुहिदो	८-२२-२५८
जो दु ण करेदि कख	७-३८-२३०
जोधेहि कदे जुट्ठे	३-३८-१०६
जो पस्सदि अप्पाण	१-१४- १४
जो पम्मदि अप्पाण	१-१५- १५
जो पुण णिगवराहो	९-१८-३०५
जो मण्णदि जीवेमि य	८-१४-२५०
जो मण्णदि हिंसामि य	८-११-२४७
जो मग्गि जो य दुहिदो	८-२१-२५७
जो मोह तु जिणित्ता	१-३२- ३२
जो वेददि वेदिज्जदि	७-२४-२१६
जो ममय पाहुडमिण	१०-१०८-४१५
जो मव्वसगमुक्को	६- ८-१८८
जो मिद्धभत्तिजुत्तो	७-४१-२३३
जो मुदणाण मव्व	१-१०- १०
जो मो दु णेहभावो	८- ४-२४०
जो सो दु णेहभावो	८- ९-२४५

गाथा-क्रमांक

जो हवदि अममूहो	७-८०-२३२
जो हि मुदेणहिगच्छदि	१- ९- ९
ज कुणदि भावमादा	३-२३- ९१
ज कुणदि भावमादा	३-५८-१२६
ज भाव मुहममुह	३-३४-१०२
ज मुहममुहमुदिण	१०-७८-३८५

ण

ण कुडोचि वि उप्पणो	१०- ३-३१०
णज्जवसाण णाण	१०-९५-४७२
णत्थि दु आमववधो	५- ३-१६६
णत्थि मम को वि मोहो	१-३६- ३६
णत्थि हि मम वम्मामी	१-३७- ३७
ण दु होदि मो'क्खमग्गो	१०-१०२-४०९
ण मुयदि पयडिममव्वो	१०-१०-३१७
णयरम्मि वणिणदे जह	१-३०- ३०
ण रमो दु होदि णाण	१०-८८-३९५
ण वि एम मो'क्खमग्गो	१०-१०३-४१०
ण वि कुव्वदि कम्मगुणे	३-१३- ८१
ण वि कुव्वदि ण वि वेददि	१०-१२-३१९
ण वि परिणमदि ण गिण्हदि	३- ८- ७६
ण वि परिणमदि ण गिण्हदि	३- ९- ७७
ण वि परिणमदि ण गिण्हदि	३-१०- ७८
ण वि पणिणमदि ण गिण्हदि	३-११- ७९
ण वि रागदोसमोह	८-४४-२८०
ण वि सक्कदि घे तु जे	१०-९९-४०६
ण वि होदि अप्पमत्तो	१- ६- ६
ण मय वद्धो कम्मण	३-५३-१२१
णाणगुणेण विहीणा	७-१३-२०५
णाणमधम्मो ण हवदि	१०-९२-३९९
णाणमया भावादो	३-६०-१२८
णाणम्म दमणम्म य	१०-६२-३६९
णाणस्म पडिणिवद्ध	४-१८-१६२
णाणावरणादीयस्म	५- २-१६५

शाखा-क्रमांक

णाणी रागप्यजहो	७-२६-२१८
णाण सम्मादिट्टि दु	१०-९७-८०८
णाद्ण आमवाण	३-६-७२
णिदिदसथुद वयणाणि	१०-६६-३७३
णिच्च पच्चक्खाण	१०-७९-३८६
णिच्छयणयम्म एव	३-१५- ८३
णियमा कम्मपरिणद	३-५२-१२०
णिव्वेगममावण्णो	१०-११-३१८
ण्वे य जीवट्टाणा	२-१७- ५५
णो णिदि वधट्टाणा	२-१६- ५८

त

त एयत्तविहत्त	१- ५- ५
त खलु जीवणिवद्ध	३-६८-१३६
त जाण जोगउदय	३-६६-१३४
त णिच्छये ण जुञ्जदि	१-२९- २९
तत्थ भवे जीवाण	२-२३- ६१
तम्हा जहित्तु लिंगे	१०-१०४-४११
तम्हा ण को वि जीवो	१०-३०-३३७
तम्हा ण को वि जीवो	१०-३२-३३९
तम्हा ण मे त्ति णच्चा	१०-२०-३२७
तम्हा दु कुसीलेहिय	६- ३-१४७
तम्हा दु जो विमुट्ठो	१०-१००-४०७
तह जीवे कम्माण	२-२१- ५९
तह णाणिस्म दु पुच्च	५-१७-१८०
तह णाणिस्म दु विविहे	७-२८-२२१
तह णाणी वि ह् जइया	७-३१-२२३
तह वि य मच्चे दत्ते	८-२७-२६३
तिविहो एमुवजोगो	३-२६- ९४
तिविहो एमुवअंगो	३-२७- ९५
तेमि पुणा वि य उमो	३-६२-११०
तेमि हेद्द मणिदा	६-१०-१९०

थ

येयादी अवगहे	९-१४-३०१
--------------	----------

द

दञ्चगुणम्म य आदा	३-३६-१०८
दविय ज उप्पज्जदि	१०-१-३०८
दब्बे उपमुञ्जते	७-७-१९८
दिट्ठीमय पि णाण	१०-१३-३२०
दुक्खिद मुहिदे जीवे	८-३०-७६६
दुक्खिद मुहिदे मत्ते	८-७८-२६०
दोण्हवि णयाण भणिद	३-७५-१४३
दन्नण णाण चरित्ताणि	१-१६-१६
दमणणाणचरित्त	५-९-१७२
दमणणाणचरित्त	१०-५९-३६६
दमणणाणचरित्त	१०-६०-३६७
दमणणाणचरित्त	१०-६१-३६८

ध

धम्मोत्रम्म च तहा	८-३३-२६९
धम्मो णाण ण हवदि	१०-९१-३९८

प

पक्के फलम्मि पडिदे	५-५-१६८
पज्जत्तापज्जत्ता	२-२९-६७
पटिकमण पडिमग्ग	९-१९-३०६
पण्णाग घेत्तव्वो	९-१०-२९७
पण्णाग घेत्तव्वो	९-११-२९८
पण्णाग घेत्तव्वो	९-१२-७९९
परमट्टवाहिग जे	४-१०-१५८
परमट्टम्मि दु अठिदो	८-८-१५२
परमट्टोखलु ममओ	८-७-१५१
परमप्पाण कुच्च	३-२४-९२
परमप्पाणमकुच्च	३-२५-९३
परमाणुमेत्तय पि दु	७-७-२०१
पामडिय लिगाणि य	१०-१०१-८०८
पामडियलिगेमु व	१०-१०६-४१३
पुढवीपिटममाणा	५-६-१६९
पुरिमित्थियाहिलासी	१०-२९-३३६

आचार्य कुन्दतुन्द

गाथा-क्रमांक

पुग्मिो जह को वि इह
पोँगलकम्म कोहो
पोँगलकम्म मिच्छ
पोँगलकम्म रागो
पोँगलकम्म सदत्त
पथे मुस्मन यस्सिदुण

७-३२-२२४
३-५५-१२३
३-२०- ८८
७- ७-१९९
१०-६७-३७४
२-२०- ५८

फ

फामो णाण ण हवदि

१०-८९-३९६

ब

बुद्धी ववमाओ वि य
वघाण च महाव
वधुवभोगणिमित्त

८-३५-२७१
९- ६-२९३
७-२५-२१७

भ

भावो गगादिजुदो
मुञ्जतस्म वि विविहे
भूदत्थेणाभिगदा

५-४ -१६७
७-२८-२२०
१-१३- १३

म

मज्झ परिग्गहो जदि
माग्गमि जीववेमि य
मिच्छत्त अविरमण
मिच्छत्त जदि पयडी
मिच्छत्त पुण दुविह
मोँक्ख अमहहतो
मोँक्खपहे अप्पाण
मोँत्तूण णिच्छयट्ठ
मोहणकम्ममुदया

७-१६-२०८
८-२५-२६१
५- १-१६४
१०-२१-३२८
३-१९- ८७
८-३८-२७४
१०-१०५-४१२
४-१२-१५६
२-३०- ६८

र

रत्तो वधदि कम्म
रगग्गिह य दोमग्गिह य
रगग्गिह य दोमग्गिह य
रगो दोमो मोहो
रगो दोमो मोहो
रया खु णिग्गदो त्ति य

४- ६-१५०
८-४५-२८१
८-४६-२८२
५-१४-१७७
१०-६४-३७१
२- ९- ४७

गाथा-क्रमांक
१०-८५-३९२

ऋ णाण ण ह्रदि
ल

लोगममणाणमेव
लोगम्म कुणदि विण्ह

व

वण्णो णाण ण ह्रदि
वत्थस्म मेदभावो
वत्थस्म सेदभावो
वत्थस्म सेदभावो
वत्थु पडुच्च त पुण
वदणियमाणि धरता
वदम्मिदी गुत्तीओ
ववहारणओ भासदि
ववहारभासिदेण दु
ववहाग्म्म दरीसण
ववहाग्म्म दु आदा
ववहारिओ पुण णओ
ववहारेण दु आदा
ववहारेण दु एदे
ववहारेणुवदिस्सदि
ववहारोऽभृदत्थो
विज्जारहमान्ढो
वेदतो कम्मफल
वेदतो कम्मफल
वेदतो कम्मफल
वदित्तु सव्वसिद्धे

स

सत्थ णाण ण ह्रदि
सद्दहदि य पत्तयदि य
सद्दो णाण ण ह्रदि
सम्मत्तपडिणिवद्ध
सम्महसणणाण

आचार्य कुन्दकुन्द

१०-१५-३२२
१०-१४-३०१

१०-८६-३९३
८-१३-१५७
४-१४-१५८
४-१५-१५९
८-२९-२६५
४- ९-१५३
८-३७-२७३
१-२७- २७
१०-१७-३२४
२- ८- ४६
३-१६- ८४
१०-१०७-४१४
३-३०- ९८
२-१८- ५६
१- ७- ७
१-११- ११
७-४४-२३६
१०-८०-३८७
१०-८१-३८८
१०-८२-३८९
१- १- १

१०-८३-३९०
८-३९-२७५
१०-८४-३९२
४-१७-१६१
३-७६-१४४

३११

नम्मादिट्ठी जीवा
 मव्वण्ह णाणदिट्ठी
 मव्वे कग्गेदि जीवो
 मव्वे पृव्वणिवद्वा
 मव्वे भावे जम्हा
 मामण्ण पच्चया खलु
 नुदपरिचिदाणुभूदा
 मुद्ध तु वियाणतो
 मुद्धो मुद्धादेमो
 नेवतो वि ण नेवदि
 मोव्वण्णिय पि णियल
 मो मव्वणाणदग्गिमी
 मता वि णिस्वभोज्जा
 ममिद्धिराघमिद्ध

ह

हेदु जभावे णियमा
 हेदु चदुच्चियप्पा
 होदुण णिन्वभोज्जा

गाथा-क्रमांक

८-३६-२२८
 १-२४- २८
 ८-३२-२६८
 ५-१०-१६३
 १-३४- ३४
 ३-४१-१०९
 १- ४- ४
 ६- ६-१८६
 १-१२- १२
 ८- ५-१९७
 ४- २-१४६
 ४-१६-१६०
 ५-११-१७४
 ९-१७-३०४

 ६-११-१९१
 ५-१५-१७८
 ५-१२-१७५

□ □ □

